

مِثْلُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرْرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطَهَارِ

مُكَاتِبٌ

الْعَلَّامَةُ الْمُجْتَمِعَةُ فَتْرَةُ الْقَوْلِ

الشَّيْخُ مُحَمَّدٌ بَاقرُ الْجَوَّاسِي

“تَرْسَلَةُ سُرَّة”

١٣٢٢ - ١١١١ هـ

طَبْعَةُ جَدِيدَةِ حَقِيقَةِ وَمُصَحَّحَةُ

بِإِشْرَافِ لَجْنَةِ رِيسَالَةِ الْعُلَمَاءِ

حَارُ أَحْيَاءِ الْقَوْلِ الْعَرَبِيِّ

69

الْإِيمَانُ
وَالْكَفَرُ

مَجَلَّةُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْهَارِ

تَأْلِيفُ
الْعَلَّامَةِ الْمُجْتَهِدِ فَخْرِ الْأُمَّةِ الْمُؤَلَّى
السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ بَاقِرِ الْمَجْلِسِيِّ
« تَدْرِيسُهُ »

الْجُزْءُ التَّاسِعُ وَالسَّتُونَ



مُؤَسَّسَةُ الْوَفَاءِ
بَيْرُوت - لُبْنَان

كَافُّ الْحُقُوقِ لَا مَحْفُوظَةَ وَمُسْجَلَةٌ

الطبعة الثانية المصححة

١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٩٤

﴿(باب)﴾

﴿(فضل الفقر والفقراء وحبهم ومجالستهم والرضا بالفقر)﴾

﴿(و ثواب اكرام الفقراء وعقاب من استهان بهم)﴾

الايات : الكهف : و اصبر نفسك مع الَّذِينَ يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه و لا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا و لا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا و اتبع هواه و كان أمره فرطاً (١) .

الفرقان : تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار و يجعل لك قصوراً (٢) .

الزخرف : و لولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة و معارج عليها يظهرون ﴿ و لبيوتهم أبواباً و سرراً عليها يتكئون ﴾ و زخرفاً و إن كل ذلك ممّا متاع الحياة الدنيا و الآخرة عند ربك للمتقين (٣) .

الفجر : فأمّا الانسان إذا ما ابتليه ربه فأكرمه و نعمه فيقول ربّي أكرم مني و أمّا إذا ما ابتليه و قدر عليه رزقه فيقول ربّي أهانني (٤) .

(١) الكهف : ٢٨ .

(٢) الفرقان : ١٠ .

(٣) الزخرف : ٣٣ - ٣٥ .

(٤) الفجر : ١٥ - ١٦ .

تفسير : « و اصبر نفسك » أي احبسها و ثبتها قال الطبرسي رحمه الله (١) في نزولها : إنها نزلت في سلمان (٢) وأبي ذرٍّ وصُهب وعَمَّار وخبَّاب وغيرهم من فقراء أصحاب النبي ﷺ و ذلك أن المؤلفة قلوبهم جاؤا إلى رسول الله ﷺ عيينة بن حصن والأقرع بن حابس وذوهم فقالوا يا رسول الله إن جلست في صدر المجلس ونحيت عنا هؤلاء وروائح صنانهم (٣) وكانت عليهم جباب الصوف - جلسنا نحن إليك و أخذنا عنك ، فما يمنعنا من الدخول عليك إلا هؤلاء ، فلما نزلت الآية قام النبي ﷺ يلتمسهم فأصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله فقال : الحمد لله الذي لم يمنني حتى أمرني أن أصبر نفسي مع رجال من أمتي ، معكم المحيا ومعكم الممات .

« مع الذين يدعون » الخ أي يداومون على الصلوات والدُّعاء عند الصباح والمساء لاشغل لهم غيره ، فيستفتحون يومهم بالدُّعاء ، ويختمونه بالدُّعاء « يريدون وجهه » أي رضوانه و قيل : يريدون تعظيمه والقربة إليه دون الرثاء والسمعة « و لا تعد عيناك عنهم » أي و لا تتجاوز عيناك عنهم بالنظر إلى غيرهم من أبناء الدنيا « تريد زينة الحياة الدنيا » تريد في موضع الحال أي مريداً مجالسة أهل الشرف والغنا وكان النبي ﷺ حريصاً على إيمان العظماء من المشركين طمعاً في إيمان أتباعهم ولم يمل إلى الدنيا وزينتها قط ولا إلى أهلها ، وإنما كان يلين في بعض الأحيان للرهءساء طمعاً في إيمانهم ، فعوتب بهذه الآية ، و أمر بالاقبال على فقراء المؤمنين

(١) مجمع البيان ج ٦ ص ٤٦٥ .

(٢) ذكر سلمان والمؤلفة قلوبهم مما يوهن ذلك فان الايات مكية وسلمان والمؤلفة قلوبهم انما أسلموا بالمدينة والظاهر اختلاط أسمى الاصحاب على الرواة .

(٣) الصنان بالضم دفرابط وهورائحة الابط المنتن ، وفي الدر المنثور بدل الصنان - جبابهم ، وهو الاصح فان الجباب جمع جبة وهوتوب مقطوع الكم طويل يلبس فوق الثياب و لذلك يقول بعده « و كانت عليهم جباب الصوف » ولكن صحفت الكلمة في الاصل والمصدر بجبات .

وأن لا يرفع بصره عنهم إلى مجالسة الأشراف .

« ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا » قيل: فيه أقوال: أحدها أن معناه ولا تطع من جعلنا قلبه غافلاً عن ذكرنا بتعريضه للغفلة ، ولهذا قال : « واتبع هواه » ومثله « فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم » وثانيها: نسبنا قلبه إلى الغفلة كما يقال: أكرهه إذا نسبته إلى الكفر ، وثالثها صادفناه غافلاً ، ورابعها جعلناه غافلاً لم نسمة بسمه قلوب المؤمنين ، ولم نعلم فيه علامة لتعرفه الملائكة بتلك السمّة ، وخامسها تركنا قلبه وخذلناه ، وخلقنا بينه وبين الشيطان بتركه أمرنا « واتبع هواه » أي في شهواته وأفعاله « و كان أمره فرطاً » أي سرفاً وإفراطاً وتجاوزاً عن الحد أو ضياعاً و هلاكاً .

واقول : فيها مدح عظيم للفقراء ، وحث على مصاحبتهم ومجالستهم ، إذا كانوا زاهدين في الدنيا ، مواظبين على ذكر الله والصلوات ، ومنع عن مجالسة الأغنياء المتكبرين اللاهين عن الله .

قوله تعالى : « تبارك » (١) أي تقدّس « الذي إن شاء جعل لك » أي في الدنيا « خيراً من ذلك » أي مما قالوا « ويجعل لك قصوراً » في الدنيا وفي الآخرة على القراءتين ومعلوم من السياق أن الآخرة خير من الدنيا ، واختارها الله لأحب خلقه .
« ولولا أن يكون الناس » (٢) قد مرّ تفسيره مراراً .

قوله سبحانه : « فأما الإنسان إذا ما ابتليه ربه » (٣) أي اختبره و امتحنه بالنعمة « فأكرمه » بالمال « ونعمه » بما وسع عليه من أنواع الأفضال « فيقول ربّي أكرمن » أي فيفرح بذلك ويسرّ .

١- المؤمن : بإسناده عن الأصابع قال : كنت عند أمير المؤمنين عليه السلام قاعداً فجاء رجل فقال : يا أمير المؤمنين والله إنّي لأحبك في الله ، فقال : صدقت إنّ

(١) الفرقان : ١٠ .

(٢) الزخرف : ٣٣ .

(٣) الفجر : ١٥ .

طينتنا مخزونة أخذ الله ميثاقها من صلب آدم ﷺ فاتخذ للفقر جلباباً فأنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : والله يا عليّ إن الفقر لأسرع إليّ محبتك من السيل إلى بطن الوادي (١) .

٣- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبان بن عبد الملك قال : حدثني بكر الأرقط ، عن أبي عبد الله ﷺ أو عن شعيب ، عن أبي عبد الله ﷺ أنه دخل عليه واحد ، فقال له : أصلحك الله إنني رجل منقطع إليكم بمودتي و قد أصابني حاجة شديدة ، و قد تقرّبت بذلك إلى أهل بيتي و قومي ، فلم يزدني بذلك منهم إلاّ بعداً قال : فما آتاك الله خير مما أخذ منك قال : جعلت فداك ادع الله أن يغنيني عن خلقه ، قال : إن الله قسم رزق من شاء على يدي من شاء ، ولكن أسأل الله أن يغنيك عن الحاجة التي تضطرك إلى لئام خلقه (٢) .

بيان : « أصلحك الله » مشتمل على سوء أدب إلاّ أن يكون المراد إصلاح أحوالهم في الدنيا ، و تمكينهم في الأرض و دفع أعدائهم ، أو أنه جرى ذلك على لسانهم لا لفهم به ، فيما يجري بينهم من غير تحقيق لمعناه ومورده « إنني رجل منقطع إليكم » كأنه ضمن الانقطاع معنى التوجه أي منقطع عن الخلق متوجّهاً إليكم بسبب مودتي لكم أو مودتي مختصة بكم « و قد تقرّبت بذلك » الإشارة إمّا إلى مصدر أصابني أو إلى الحاجة و المستتر في قوله : « فلم يزدني » راجع إلى مصدر تقرّبت ، و مرجع الإشارة ما تقدّم ، و قوله : « إلاّ بعداً » استثناء مفرّغ ، و هو مفعول لم يزدني أي لم يزدني التقرب منهم بسبب فقري شيئاً إلاّ بعداً منهم .

(١) المؤمن مخطوط وزوى الصدوق في المعاني ص ١٨٢ عن أحمد بن المبارك

قال : قال رجل لأبي عبد الله عليه السلام : حديث يروى أن رجلاً قال لاؤمير المؤمنين عليه السلام اني احبك ، فقال له : أعد للفقر جلباباً فقال : ليس هكذا قال ، انما قال له : أعددت لفافتك جلباباً ، يعني يوم القيامة .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٦٦ .

« فما آتاك الله » قيل : الفاء للتفريع على قوله : « إنني رجل منقطع إليكم »
فقوله : « ما آتاك الله » المودة ، وقيل : هو الفقر والأول أظهر « مما أخذ منك »
أي المال « إلى لئام خلقه » اللئام جمع اللئيم ، وفي المصباح لؤم بضم الهمة لؤماً
فهو لئيم يقال ذلك للشحيح والدني النفس والمهين ونحوهم ، لأن اللؤم ضد الكرم
و يومي الحديث إلى أن الفقر المذموم ما يصير سبباً لذلك ، وغيره ممدوح وذمه
لأن اللئيم لا يقضي حاجة أحد وربما يلومه في رفع الحاجة إليه ، وإذا قضا لا
يخلو من منة ، ويمكن أن يشمل الظالم والفاسق المعلن بفسقه ، وفي كثير من
الأدعية اللهم لا تجعل لظالم ولا فاسق عليّ يداً ولا منة ، وذلك لأن القلب مجبول
على حب من أحسن إليه ، وفي حب الظالم معاصي كثيرة كما قال تعالى : « ولا
تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار » (١) .

٣- ٣ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عمن ذكره
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الفقر الموت الأحمر ، فقلت لأبي عبد الله عليه السلام : الفقر
من الدينار والدرهم ؟ فقال : لا ، ولكن من الدين (٢) .

بيان : قال في النهاية : وفيه : تعلمون ما في هذه الأمة من الموت الأحمر
يعني القتل لما فيه من حمرة الدّم أو لشدته يقال : موت أحمر أي شديد ، ومنه
حديث علي عليه السلام : كنا إذا احمرّ البأس اتقينا برسول الله ﷺ (٣) أي إذا اشتدت
الحرب استقبلنا العدو به وجعلناه لنا وقاية ، وقيل : أراد إذا اضطربت نار الحرب
وتسعرت كما يقال في الشر بين القوم اضطربت نارهم تشبيهاً بجمرة النار ، وكثيراً ما
يطلقون الحمرة على الشدة .

« ولكن من الدين » نظيره قول أمير المؤمنين عليه السلام : الفقر والغنى بعد
العرض على الله (٤) والمعنى أنهم ما يظهران بعد الحساب وهوما أشار إليه رسول الله ﷺ

(١) هود : ١١٣ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٦٦ .

(٣) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٠٦ .

(٤) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٥٠ .

بقوله : أتدرون ما المفلس ؟ فقيل : المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع له ، فقال : المفلس من أُمّتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطي هذا من حسناته ، وهذا من حسناته ، فان فُتيت حسناته قبل أن يقضي ما عليه أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار ، بل قد يقال : إن المفلس حقيقة هو هذا .

ويحتمل أن يراد بقوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : « ولكن من الدين » الفقر القلبي وضدّه الغنى القلبي فالفقير على هذا من ليس له في الدين معرفة وعلم بأحكامه ولا تقوى ولا ورع وغيرها من الصفات الحسنة كذا قيل ، وأقول يحتمل أن يكون المعنى الذي يضر بالدين ولا يصبر عليه ويتوسل بالظالمين والفاسقين كما مرّ .

٤- ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن سنان عن العلا ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : إن فقراء المؤمنين يتقلبون في رياض الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً ثم قال : سأضرب لك مثل ذلك إنما مثل ذلك مثل سفينتين مرّ بهما على عاشر فنظر في إحداها فلم يرفيها شيئاً فقال : أسربوها ، ونظر في الأخرى فإذا هي موقرة فقال : احبسوها (١) .

بيان : في القاموس : تقلّب في الأمور تصرف كيف شاء ، وقال في النهاية : فيه : فقراء أُمّتي يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً : الخريف الزمان المعروف من فصول السنة ، ما بين الصيف والشتاء ، ويريد به أربعين سنة لأنّ الخريف لا يكون في السنة إلا مرة واحدة ، فإذا انقضى أربعون خريفاً فقد مضت أربعون سنة انتهى .

وروى في معاني الأخبار (٢) بإسناده عن أبي جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : إن عبداً مكث في النار سبعين خريفاً والخريف سبعون سنة إلى آخر الخبر ، وفسره صاحب المعالم بأكثر من ذلك وفي بعض الروايات أنّه ألف عام ، والعام ألف سنة ، وقيل :

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦٠ .

(٢) معاني الأخبار ص ٢٢٧ .

إنَّ التفاوت بهذه المدة إذا كان الأغنياء من أهل الصلاح والسداد وأدّوا الحقوق الواجبة ، ولم يكتسبوا من وجه الحرام ، فيكون حبسهم بمجرّد خروجهم عن عهدة الحساب و السؤال عن مكسب المال ومخرجه ، وإلاّ فهم على خطر عظيم .

« مرّتهما » على بناء المجهول والباء للتعدية والظرف نائب الفاعل ، والعاشر من يأخذ العشر على الطريق ، في المصباح : عثرت المال عشراً من باب قتل وعشوراً أخذت عشره ، و اسم الفاعل عاشر وعشار « فقال : أسربوها » على بناء الافعال أي أرسلوها وخلّوها تذهب ، والسارب الذاهب على وجهه في الأرض « فإذا هي موقرة » بفتح القاف أو كسرهما ، في القاموس : الوقر بالكسر : الحمل الثقيل أو أعم وأوقر الدابة إيقاراً و قرة ودابة وقرى : موقرة ، و رجل موقر ذو وقرة ونخلة موقرة وموقره وموقرة .

« فقال احبسوها » بالأمر من باب ضرب والتشبيه في غاية الحسن و الكمال والحديث يدلّ على أن الفقر أفضل من الغنى ، ومن الكفاف للصابر ، و ما وقع في بعض الروايات من استعاذتهم ﷺ من الفقر يمكن حمله على الاستعاذة من الفقر الذي لا يكون معه صبر ، ولا ورع يحجزه عمّا لا يليق بأهل الدّين أو على فقر القلب أو على فقر الآخرة ، وقد صرّح به بعض العلماء و دلّ عليه بعض الروايات .

و للعامّة في تفضيل الفقر على الغنى والكفاف أو العكس أربعة أقوال: ثالثها الكفاف أفضل و رابعها الوقف ، ومعنى الكفاف أن لا يحتاج ولا يفضل ، ولا ريب أن الفقر أسلم وأحسن بالنسبة إلى أكثر الناس ، والغنى أحسن بالنسبة إلى بعضهم فينبغي أن يكون المؤمن راضياً بكلّ ما أعطاه الله وعلم صلاحه فيه و سؤال الفقر لم يرد في الأدعية بل ورد في أكثرها الاستعاذة عن الفقر الذي يشقى به ، و عن الغنى الذي يصير سبباً لطغيانه .

٥- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن سعدان قال : قال

أبو عبد الله عليه السلام : المصائب منح من الله ، والفقر مخزون عند الله (١) .

بيان : « منح من الله » المنح بكسر الميم وفتح النون جمع منحة بالكسر وهي العطية ، في القاموس : منحه كمنعه و ضربه أعطاه ، و الاسم المنحة بالكسر و أقول : الخبر يحتمل وجهين :

أحدهما أن ثواب المصائب منح وعطايا يبذلها الله في الدنيا ، وثواب الفقر مخزون عند الله لا يعطيه إلا في الآخرة لعظمه و شرافته و الدنيا لا يصلح أن يكون عوضاً عنه .

و ثانيهما أن المصائب عطايا من الله عز وجل يعطيها من يشاء من عباده والفقر من جعلتها مخزون عنده ، عزيز لا يعطيه إلا من خصه بمزيد العناية ، و لا يعترض أحد بكثرة الفقراء ، وذلك لأن الفقير هنا من لا يجد إلا القوت من التعفف و لا يوجد من هذه صفته في ألف ألف واحد .

أقول : أو المراد به الفقر الذي يصير سبباً لشدة الافتقار إلى الله ، و لا يتوسل معه إلى المخلوقين ، و يكون معه أعلا مراتب الرضا ، وفيه تنبيه على أنه ينبغي أن يفرح صاحب المصيبة بها كما يفرح صاحب العطية بها .

٤-٥ : عن العدة ، عن البرقي رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : يا علي إن الله جعل الفقر أمانة عند خلقه فمن سره أعطاه الله مثل أجر الصائم القائم ، و من أفشاه إلى من يقدر على قضاء حاجته فلم يفعل فقد قتله ، أما إنه ما قتله بسيف ولا رمح ولكنه قتله بما نكى من قلبه (٢) .

بيان : « فقد قتله » أي قتل المسؤل السائل ، والعكس كما زعم بعيد جداً في المصباح نكأت القرحة أنكأها مهموز بفتحتي قشرتها و نكيت في العدو نكأ من باب نفع أيضاً لغة في نكيت فيه أنكى من باب رمى و الاسم النكاية بالكسر إذا قتلت وأثحت .

٥-٦ : عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، عن داود الحذاء

عن محمد بن صغير ، عن جدّه شعيب ، عن مفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كلما ازداد العبد إيماناً ازداد ضيقاً في معيشته .

وبإسناده قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لولا إلحاح المؤمنين على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم فيها إلى حال أضيّق منها (١) .

بيان : الازدياد هنا لازم بمعنى الزيادة « وإيماناً وضيقاً » تميزان وفي المصباح ازداد الشيء زاد وازددت مالا زدته لنفسه زيادة على ما كان ، و يؤيده ما نسب إلى أمير المؤمنين عليه السلام :

و كم من أديب عالم فطن مستكمل العقل مقلّ عديم
و كم من جهول يكثر ماله ذاك تقدير العزيز العليم
و السرّ ما مرّ من فوائد الابتلاء من المثوبات التي ليس لها انتهاء و أيضاً
الإكثار موجب للتكبر و الخيلاء ، واحتقار الفقراء ، والخشونة و القسوة و الجفاء
و الغفلة عن الله سبحانه ، بسبب اشتغالهم بحفظ أموالهم و تنميتها ، مع كثرة ما يجب
عليهم من الحقوق التي قلّ من يؤدّيها ، وبذلك يتعرّضون لسخط الله تعالى و الفقراء
مبرؤّن من ذلك ، مع توسّلهم برّبهم و تضرّعهم إليه و توكلهم عليه ، و قربهم عنده
بذلك مع سائر الخلال الحميدة التي لا تنفك عن الفقر إذا صبر على الشدائد التي
هي من قواصم الظهر .

٨ - ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن بعض أصحابه رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما أعطي عبد من الدّنيا إلا اعتباراً ، ولا زوي عنه إلا اختباراً (٢) .
بيان : « إلا اعتباراً » مفعول له ، وكذا « اختباراً » و كأنّ المعنى لا يعطيه إلا ليعتبر به غيره ، فيعلم أنّه لا خير فيه ، لما يظهر للناس من مفساده الدّنيوية والأخروية أو ليعتبر بحال الفقراء ، فيشكر الله على الغنا ، ويعين الفقراء كما مرّ في حديث آدم عليه السلام حيث سأل عن سبب اختلاف ذريّته فقال تعالى في سياق جوابه :
وينظر الغني إلى الفقير فيحمدني ويشكرني وينظر الفقير إلى الغني فيدعوني ويسألني

لكنّ الأوّل في هذا المقام أنسب .

وقوله « إلاّ اختباراً » في بعض النسخ بالياء المنثناة التحنّانية أي لأنّه اختاره وفضّله وأكرمه بذلك ، و في بعضها بالموحدة أي امتحاناً فإذا صبر كان خيراً له و الابتلاء و الاختبار في حقّه تعالى مجاز باعتبار أنّ فعل ذلك مع عباده ليرتّب عليه الجزاء شبيه بفعل المختبر منّا مع صاحبه وإلاّ فهو سبحانه عالم بما يصدر عن العباد قبل صدوره عنهم و « زوي » على بناء المجهول ، في القاموس : زواه زياً وزويّاً نحاه فانزوى ، وسرّه عنه : طواه والشيء جمعه و قبضه وأقول نائب الفاعل ضمير الدنيا و قيل : هذا مخصوص بزمان دولة الباطل ، لئلا ينافي ما سيأتي من الأخبار في كتاب المعيشة .

٩- ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الأشعريّ ، عن بعض مشايخه ، عن إدريس بن عبد الله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : يا عليّ الحاجة أمانة الله عند خلقه ، فمن كتمها على نفسه أعطاه الله ثواب من صلّى ، ومن كشفها إلى من يقدر أن يفرّج عنه ولم يفعل فقد قتله ، أمّا إنّه لم يقتله بسيف ولا سنان ولا سهم ولكن قتله بما نكا من قلبه . (١)
بيان : من صلّى أي في الليل كلّّه أو واظب عليها .

١٠- ٥ : عن العدّة ، عن البرقيّ ، عن نوح بن شعيب وأبي إسحاق الخفاف عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس لمصاص شيعتنا في دولة الباطل إلاّ القوت شرّقوا إن شئتم أو غرّبوا لم ترزقوا إلاّ القوت (٢) .

بيان : قال الجوهريّ : المصاص خالص كلّ شيء ، يقال : فلان مصاص قومه إذا كان أخلصهم نسباً يستوي فيه الواحد و الاثنان والجمع والمؤنث ، و في النهاية ومنه الحديث : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً أي بقدر ما يمسك الرميّ من المطعم وفي المصباح : القوت ما يؤكل ليمسك الرميّ ، قاله ابن فارس والأزهري انتهى و قيل : هو البلغة يعني قدر ما يتبلّغ به من العيش ويسمّى ذلك أيضاً كفاً لأنّه

قدر يكفّه عن الناس ويغنيه عن سؤالهم ثم بالغ عَلَيْهِ السَّلَام في أن نصيبهم القوت بقوله شرّقوا - الخ وهو كناية عن الجدّ في الطلب والسير في أطراف الأرض .

١١- ٣٨: عن العدة ، عن البرقي ، عن أحمد ، عن علي بن الحكم ، عن سعدان قال : قال أبو عبد الله عَلَيْهِ السَّلَام إن الله عز وجل يلتفت يوم القيامة إلى فقراء المؤمنين شبيهاً بالمعتذر إليهم ، فيقول : وعزّتي وجلالي ما أفقرتكم في الدنيا من هوان بكم علي ولتروا ما أصنع بكم اليوم فمن زوّد أحداً منكم في دار الدنيا معروفاً فخذوا بيده فأدخلوه الجنة ، قال : فيقول رجل منهم : يا رب إن أهل الدنيا تنافسوا في دنياهم فنكحوا النساء ، ولبسوا الثياب اللينة ، وأكلوا الطعام ، وسكنوا الدور ، وركبوا المشهور من الدواب فأعطني مثل ما أعطيتهم فيقول تبارك وتعالى : لك و لكل عبد منكم مثل ما أعطيت أهل الدنيا منذ كانت الدنيا إلى أن انقضت الدنيا سبعون ضعفاً (١) .

بيان : « ولتروا » بسكون الواو وتخفيف النون أو بضم الواو وتشديد النون المؤكدة « ما أصنع » ما موصولة أو استفهامية « فمن زوّد » على بناء التفعيل أي أعطى الزاد للسفر كما ذكره الأكثر أو مطلقاً فيشمل الحضر في المصباح زاد المسافرين : طعامه المتخذ لسفره وتزوّد لسفره وزوّدته أعطيته زاداً ، ونحوه قال الجوهري وغيره لكن قال الراغب : الزاد المدّخر الزائد على ما يحتاج إليه في الوقت « منكم » أي أحداً منكم كما في بعض النسخ ، وقيل « من » هنا اسم بمعنى البعض ، وقيل : معروفاً صفة للمفعول المطلق المحذوف أي تزويداً معروفاً وفي النهاية التنافس من المنافسة وهي الرغبة في الشيء والافتقار به وهو من الشيء النفيس الجيد في نوعه ونافست في الشيء منافسة ونفاساً إذا رغبت فيه ، ونفس بالضم نفاسة أي صار مرغوباً فيه ونفست به بالكسر أي بخلت ونفست عليه الشيء نفاسة إذا لم تره له أهلاً .

والمشهور من الدواب التي اشتهرت بالنفاسة والحسن ، في القاموس المشهور

المعروف المكان المذكور والنيبه وفي النهاية فيه : الضعف في المعاد أي مثلي الأجر يقال إن أعطيتني درهماً فلك ضعفه أي درهمان ، وربما قالوا تلك ضعفاه ، وقيل : ضعف الشيء مثله ، و ضعفاه مثلاه و قال الأزهري : الضعف في كلام العرب المثل فما زاد وليس بمقصود على مثلين فأقل الضعف محصور في الواحد وأكثره غير محصور .

١٣- ٣٥ : عن العدة ، عن سهل ، عن إبراهيم بن عتبة ، عن إسماعيل بن سهل و إسماعيل بن عباد جميعاً يرفعانه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان من ولد آدم مؤمن إلا فقيراً ولا كافر إلا غنياً حتى جاء إبراهيم عليه السلام فقال : « ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا » (١) فصير الله في هؤلاء أموالاً و حاجة و في هؤلاء أموالاً و حاجة (٢) .

بيان : « ربنا لا تجعلنا » أقول هذا تتمّة قول إبراهيم حيث قال في سورة الممتحنة « قد كان لكم أسوة حسنة في إبراهيم و الذين معه إذ قالوا لقومهم إننا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك وما أملك لك من الله من شيء ربنا عليك توكلنا و إليك أنبنا وإليك المصير » ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا و اغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم » .

قال في مجمع البيان : معناه لا تعذبنا بأيديهم و لا ببلاء من عندك ، فيقولوا لو كان هؤلاء على حق لما أصابهم هذا البلاء ، وقيل : معناه لا تسلطهم علينا فيفتنونا عن دينك ، وقيل : معناه الطف لنا حتى نصبر على أذاهم و لا نتبعهم فنصير فتنة لهم ، وقيل : معناه اعصمنا من موالاة الكفار فاننا إذا واليناهم ظنوا أننا صوابناهم و قيل : معناه لا تخذلنا إذا حاربناهم ، فلوخذلنا لقالوا لو كان هؤلاء على الحق لماخذلوا ، انتهى (٣) .

(١) الممتحنة : ٥ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٤٢ .

(٣) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٧١ .

وأقول : المعنى المستفاد من الخبر قريب من المعنى الأول لأن الفقر أيضاً بلاء يصير سبباً لافتتان الكفار إما بأن يقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما ابتلوا بعموم الفقر فيهم ، أو بأن يفرّوا من الإسلام خوفاً من الفقر في هؤلاء .

« أموالاً و حاجة » أي صار بعضهم ذوي مال وبعضهم محتاجين مفتاقين ، ولا ينافي هذا كون الأموال في الكفار أو غير الخالص من المؤمنين أكثر ، و الفاقة في خالص المؤمنين أو كلهم أكثر وأشد .

١٣- ٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاء رجل موسى إلى رسول الله عليه السلام نقي الثوب فجلس إلى رسول الله عليه السلام فجاء رجل معسر درن الثوب فجلس إلى جنب الموسر فقبض الموسر ثيابه من تحت فخذه ، فقال له رسول الله عليه السلام : أخفت أن يمسك من فقره شيء ؟ قال : لا ، قال : فخفت أن يصيبه من غناك شيء ؟ قال : لا ، قال : فخفت أن يوسخ ثيابك ؟ قال : لا ، قال : فما حملك على ما صنعت ؟ فقال : يا رسول الله إن لي قريناً يزين لي كل قبيح ، ويقبح لي كل حسن ، و قد جعلت له نصف مالي ، فقال رسول الله عليه السلام للمعسر : أتقبل ؟ قال : لا ، فقال له الرجل : لم ؟ قال : أخاف أن يدخلني ما دخلك (١) .

بيان : « فجلس إلى رسول الله عليه السلام » قال الشيخ البهائي قدس سره : « إلى » ، إما بمعنى « مع » ، كما قال بعض المفسرين في قوله تعالى : « من أنصاري إلى الله » (٢) أو بمعنى عند كما في قول الشاعر : « أشهى إلي من الرحيق السلسلته ويجوز أن يضمن جلس معنى توجه أو نحوه » درن الثوب « بفتح الدال وكسر الراء صفة مشبهة من الدرن بفتحهما ، و هو الوسخ ، وأقول : في المصباح درن الثوب درناً فهو درن ، مثل وسخ وسخا فهو وسخ وزناً ومعنى .

« فقبض الموسر ثيابه » قيل : أي أطراف ثوبه « من تحت فخذه » كأن الظاهر

إرجاع ضمير فخذيه إلى المعسر ، ولو كان راجعاً إلى الموسر لما كان لجمع الطرف الآخر وجه إلا أن يكون لموافقة الطرف الآخر وفيه تكلفات أخر .

و قال الشيخ المتقدم رحمه الله : ضمير « فخذيه » يعود إلى الموسر أي جمع الموسر ثيابه و ضمها تحت فخذني نفسه ثلاثاً تلاصق ثياب المعسر ، و يحتمل عوده إلى المعسر ، و « من » على الأول إما بمعنى « في » أو زائدة على القول بجواز زيادتها في الإثبات ، وعلى الثاني لابتداء الغاية ، والعود إلى الموسر أولى كما يرشد إليه قوله عليه السلام « فخذت أن يوسخ ثيابك » لأن قوله عليه السلام : فخذت أن يوسخ ثيابك الغرض منه مجرّد التقرير للموسر كما هو الغرض من التقريرين السابقين أعني قوله : « فخذت أن يمسك من فقره شيء » « فخذت أن يصيبه من غناك شيء » وهذه التقريرات الثلاث منخرطة في سلك واحد ، ولو كان ثياب الموسر تحت فخذني المعسر ، لا يمكن أن يكون قبضها من تحت فخذيه خوفاً من أن يوسخها .

أقول : ما ذكره قدّس سرّه وإن كان التقرير فيه أظهر و بالآولين أنسب لكن لا يصير هذا مجوّزاً لارتكاب بعض التكاليف إذ يمكن أن يكون التقرير لأن سراية الوسخ في الملاصقة في المدة القليلة نادرة أو لأن هذه مفسدة قليلة لا يحسن لأجلها ارتكاب إيذاء مؤمن .

« إن لي قريناً يزين لي كلّ قبيح » قال رحمه الله : أي إن لي شيطاناً يغويني و يجعل القبيح حسناً والحسن قبيحاً ، وهذا الفعل الشنيع الذي صدر مني من جملة إغوائه لي .

أقول : و يمكن أيضاً أن يراد بالقرين النفس الأمّارة التي طغت و بغت بالمال ، أو المال أو الأعم كما قال تعالى : « إن الإنسان ليطغى » أن رآه استغنى » (١) و قال في النهاية و منه الحديث ما من أحد إلا و كل به قرينه أي مصاحبه من الملائكة أو الشياطين ، و كل إنسان فان معه قريناً منهما فقريه من الملائكة يأمره بالخير ويحثه عليه ، وقرينه من الشياطين يأمره بالشر ويحثه عليه .

« وجعلت له نصف مالي ، أي في مقابلة ما صدر مني إليه من كسر قلبه وزجرأ للنفس عن العود إلى مثل هذه الزلة » قال أخاف أن يدخلني ما دخلك ، أي مما ذكرت أو من الكبر و الغرور و الترفع على الناس و احتقارهم و سائر الأخلاق الذميمة التي هي من لوازم التمول والغنى .

١٦- ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن علي بن محمد القاساني ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال في مناجاة موسى عليه السلام : يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين و إذا رأيت الغنا مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته (١) .

بيان : الشعار بالكسر ما ولي الجسد من الثياب لأنه يلي شعره ، و يستعار للصفات المختصة ، و في حديث الأنصار : أنتم الشعار دون الدثار ، والشعار أيضاً علامة يتعارفون بها في الحرب ، و الفقر من خصائص الصالحين ، و مرحباً أي لقيت رحباً وسعة ، و قيل : معناه رحب الله بك مرحباً ، و القول كناية عن غاية الرضا و التسليم .

« ذنب عجلت عقوبته » أي أذنبت ذنباً صار سبباً لأن أخرجني الله من أوليائه و اتصفت بصفات أعدائه أو ابتلاني بالمشقة التي ابتلا بها أصحاب الأموال كما قال تعالى : « إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا » (٢) و ما قيل من أن الذنب من الغنا فهو بعيد جداً .

١٥- ٣٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : طوبى للمساكين بالصبر ، و هم الذين يرون ملكوت السماوات والأرض (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦٣ .

(٢) براءة : ٥٥ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٦٣ .

بيان : قد مرّ تفسير طوبى (١) و قوله : « بالصبر » إمّا للسببية أي طوبى لهم بسبب الصبر أو للملاسة فيكون حالاً عن المساكين ، ولا يبعد أن يقرء المساكين بالتشديد للمبالغة أي المتمسكين كثيراً بالصبر .

ورؤية ملكوت السماوات والأرض للكمّل منهم ، وهم الأنبياء والأوصياء ومن يقرب منهم من الأولياء ، ويمكن أن يكون لرؤية ملكوت السماوات والأرض مراتب يحصل لكلّ منهم مرتبة يليق بهم ، فمنهم من يتفكّر في خلق السماوات والأرض ونظام العالم ، فيعلم بذلك قدرته تعالى وحكمته ، وأنّه لم يخلقها عبثاً بل خلقها لأمر عظيم ، وهو عبادة الله سبحانه ومعرفته ، كما قال تعالى : « يتفكّرون في خلق السموات والأرض ربّنا ما خلقت هذا باطلاً » (٢) .

و منهم من يتفكّر في أنّ خالق السماوات والأرض لا يكون عاجزاً ولا بخيلاً فلم يقررهم ويحوجهم إلّا لمصلحة عظيمة فيصبر على بلاء الله ، ويرضى بقضائه

(١) روى الصدوق في المعاني ص ١١٢ بإسناده عن أبي بصير قال : قال الصادق عليه السلام : طوبى لمن تمسك بأمرنا في غيبة قائمنا فلم يزغ قلبه بعد الهداية ، فقلت له جعلت فداك وما طوبى ؟ قال : شجرة في الجنة أصلها في دار علي بن أبي طالب عليه السلام وليس مؤمن الا وفي داره غصن من أغصانها ، و ذلك قول الله عز وجل « طوبى لهم وحسن مآب » .

وروى العياشي في تفسيره ج ٢ ص ٢١٣ عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام في حديث : وطوبى شجرة في الجنة أصلها في دار رسول الله فليس من مؤمن الا وفي داره غصن من أغصانها لا ينوي في قلبه شيئاً الا آتاه ذلك الغصن ، ولو أن راكباً مجدداً سار في ظلها مائة عام ما خرج منها ولو أن غراباً طار من أصلها ما بلغ أعلاها حتى يبييض هراً .

وقال الشرتوني في الاقرب : الطوبى مصدر بمعنى الطيب أصله طيبى - بضم الطاء - قلبت الياء واواً لسكونها بعد ضمة وجمع الطيبة ، هومن نوادر الجموع ، وتأنث الاطبيب والنبطة والسعادة والحسن والخير والخيرة وشجرة في الجنة أو الجنة بالهندية ، و يقال لها طيبى - بكسر الطاء - أيضاً .

(٢) آل عمران : ١٩١ .

و كأنّ تفسير المساكين هنا بالأُنبياء و الأوصياء عليهم السلام أظهر ، و قد ورد في بعض الأخبار تفسيره بهم عليهم السلام فإنّ المسكنة الخضوع والخشوع ، والتوسّل بجناب الحقّ سبحانه ، والاعراض عن غيره ، قال في النهاية : قد تكرر في الحديث ذكر المسكين والمساكين والمسكنة والتمسكن وكلّها يدور معناها على الخضوع والذلّة وقلة المال والحال السيئة ، واستكان إذا خضع ، والمسكنة فقر النفس و تمسكن إذا تشبّه بالمساكين ، وهو جمع المسكين ، وهو الذي لا شيء له ، و قيل : هو الذي له بعض الشيء ، وقد تقع المسكنة على الضعف ، ومنه حديث قيلة صدقت المسكنة أراد الضعف و لم يرد الفقر وفيه : اللهمّ أحيني مسكيناً و أمتني مسكيناً و احشرنني في زمرة المساكين : أراد به التواضع و الإخبات و أن لا يكون من الجبارين المتكبرين وفيه أنّه قال للمصلّي تبأس و تمسكن أي تذلّ و تخضع ، وهو تمفعل من السكون .

١٦- ٣ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا معشر المساكين طيبوا نفساً ، وأعطوا الله الرضا من قلوبكم ، بشفكم الله عزّ وجلّ على فقركم : فان لم تفعلوا فلا ثواب لكم (١) .

بيان : « نفساً » تميز ، و يدلّ على أنّ الثواب إنّما هو على الرضا بالفقر لا على أصل الفقر ، وحمل على أصول المتكلمين وهي أنّ الثواب هو الجزاء الدائم في الآخرة ، وهو لا يكون إلّا على الفعل الاختياريّ وأمّا ما يعطيه الله على الآلام لتبّي يوردها على العبد في الدنيا بغير اختياره ، فإنّما هو الجزاء المنقطع في الدنيا أو في الآخرة أيضاً ، على قول بعضهم ، حيث جوّزوا أن يكون انقطاعها على وجه لا يشعر به ، فلا يصير سبباً لألمه ، ومنهم من جوّز كون العوض دائماً في الآخرة .

قال العلامة قدّس الله روحه في الباب الحادي عشر : السادسة في أنّه تعالى يجب عليه فعل عوض الآلام الصادرة عنه ، ومعنى العوض هو النفع المستحقّ الخالي

عن التعظيم و الاجلال ، و إلاً لكان ظالماً تعالى الله عن ذلك ، و يجب زيادته على الألام ، و إلاً لكان عبثاً .

و قال بعض الأفاضل في شرحه : الأثم الحاصل للحيوان إمّا أن يعلم فيه وجه من وجوه القبح ، فذلك يصدر عنا خاصة ، أولاً يعلم فيه ذلك فيكون حسناً وقد ذكر لحسن الأثم وجوه : الأوّل كونه مستحقاً ، الثاني كونه مشتملاً على النفع الزائد ، الثالث كونه مشتملاً على دفع الضرر الزائد عنه ، الرابع كونه بمجرى العادة ، الخامس كونه متصلاً على وجه الدفع ، و ذلك الحسن قد يكون صادراً عنه تعالى وقد يكون صادراً عنا .

فأمّا ما كان صادراً عنه تعالى على وجه النفع فيجب فيه أمران : أحدهما العوض ، و إلاً لكان ظالماً تعالى الله عنه ، ويجب أن يكون زائداً على الأثم إلى حدّ يرضى عنه كلّ عاقل لأنّه يقبح في الشاهد إيلاّم شخص لتعويضه ألمه من غير زيادة لاشتماله على العبث ، وثانيهما اشتماله على اللطف إمّا للمتألم أو لغيره ليخرج عن العبث فأمّا ما كان صادراً عنا ممّا فيه وجه من وجوه القبح ، فيجب عليه تعالى الانتصاف للمتألم من المؤلم لعدله ، ولدلالة الأدلة السمعية عليه و يكون العوض هنا مساوياً للأثم ، و إلاً لكان ظلماً .

و هنا فوائد : الأوّل العوض هو النفع المستحقّ الخالي عن تعظيم و إجلال فبقيد المستحقّ خرج التفضل ، وبقيد الخلوّ عن تعظيم خرج الثواب .
الثاني لا يجب دوام العوض لأنّه يحسن في الشاهد ركوب الأهوال العظيمة لنفع منقطع قليل .

الثالث العوض لا يجب حصوله في الدنّيا لجواز أن يعلم الله تعالى المصلحة في تأخّره ، بل قد يكون حاصلاً في الدنّيا ، وقد لا يكون .

الرابع الذي يصل إليه عوض ألمه في الآخرة إمّا أن يكون من أهل الثواب أو من أهل العقاب ؟ فإن كان من أهل الثواب فكيفيّة إيصال أعواضه إليه بأن

يفرّقها الله على الأوقات أو يتفضل الله عليه بمثلها ، وإن كان من أهل العقاب أسقط بها جزءاً من عقابه ، بحيث لا يظهر له التخفيف بأن يفرّق القدر على الأوقات .

الخامس الألام الصادر عنا بأمره أو بإباحته والصادر عن غير العاقل كالمجموعات وكذا ما يصدر عنه تعالى من تفويت المنفعة لمصلحة الغير وإنزال الغيوم الحاصلة من غير فعل العبد عوض ذلك كله على الله تعالى لعدله وكرمه .

و أقول : كون أعواض الألام الغير الاختيارية منقطعة مما لم يدل عليه برهان قاطع ، وبعض الروايات تدل على خلافه كالروايات الدالة على أن حمى ليلة تعدل عبادة سنة ، وأن من مات له ولد يدخله الله الجنة صبر أم لم يصبر جزع أم لم يجزع ، وإن من سلب الله كريمته وجبت له الجنة ، وأمثال ذلك كثيرة ، وإن أمكن تأويل بعضها مع الحاجة إليه .

وقيل : للفقير ثلاثة أحوال : أحدها الرضا بالفقر ، والفرح به ، وهو شأن الأصفاء ، وثانيها الرضا به دون الفرح وله أيضاً ثواب دون الأوّل ، وثالثها عدم الرضا به والكراهة في القسمة ، وهذا مما لا ثواب له أصلاً .

وهو كلام على النشئي لكن روى السيد الرضي رضي الله عنه في نهج البلاغة أنه قال أمير المؤمنين (عليه السلام) لبعض أصحابه في علة اعتلها : جعل الله ما كان من شكواك خطأ لسيئاتك ، فإن المرض لا أجر فيه ولكنه يحط السيئات ويحتمل الأوراق وإنما الأجر في القول باللسان ، والعمل بالأيدي والاقدام ، وإن الله سبحانه يدخل بصدق النية والسريرة الصالحة من يشاء من عباده الجنة (١) .

ثم قال السيد رحمه الله : وأقول : صدق (عليه السلام) أن المرض لا أجر فيه لأنه من قبيل ما يستحق عليه العوض ، لأن العوض يستحق على ما كان في مقابلة فعل الله تعالى بالعبد من الألام والأمراض ، وما يجري مجرى ذلك ، والأجر والثواب يستحقان على ما كان في مقابلة فعل العبد فبينهما فرق قد بينه (عليه السلام) كما

يقضيه علمه الثاقب ، ورأيه الصائب ، انتهى .

وقوله عَلَيْهَا : اعتلها أي اعتل بها ، و الشكوى المرض ، و الحطّ الوضع والحد من علو إلى سفل ، وحتّ الورق كمدّ سقطت فانحبت وتحاتت ، وحتّ فلان الشيء أي حطه يتعدّى و لا يتعدّى و السريرة ما يكتم كالسرّ ولو كانت الرّواية صحيحة يؤيد مذهب القوم في الجملة .

و قال قطب الدّين الرّاوندي في شرحه على النهج : قول السيّد : إنّ المرض لا أجر له ليس ذلك على الاطلاق ، و ذلك لأنّ المريض إذا احتمل المشقة التي حملها الله عليه احتساباً كان له أجر الثواب على ذلك ، و العوض على المرض ، فعلى فعل العبد إذا كان مشروعاً الثواب ، وعلى فعل الله إذا كان ألماً على سبيل الاختيار العوض .

و قال ابن أبي الحديد (١) ينبغي أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام في هذا الفصل على تأويل يطابق ما يدلّ عليه العقول و أن لا يحمل على ظاهره ، و ذلك لأنّ المرض إذا استحقّ عليه الانسان العوض لم يجز أن يقال العوض يحطّ السيئات بنفسه لا على قول أصحابنا ، و لا على قول الإماميّة .

أمّا الإماميّة فانهم مرجئة لا يذهبون إلى التحابط ، وأمّا أصحابنا فانهم لا تحابط عندهم إلّا في الثواب والعقاب ، فأما العقاب والعوض فلا تحابط بينهما لأنّ التحابط بين الثواب والعقاب إنّما كان باعتبار التنافي بينهما ، من حيث كان أحدهما يتضمّن الاجلال والاعظام ، والاخر يتضمّن الاستخفاف والاهانة ، ومحال أن يكون الإنسان الواحد مهاناً معظماً في حال واحد ، ولما كان العوض لا يتضمّن إجلالاً وإعظاماً ، و إنّما هو نوع خالص فقط ، لم يكن منافياً للعقاب ، و جاز أن يجتمع للإنسان الواحد في الوقت الواحد كونه مستحقاً للعقاب والعوض إمّا بأن يوفّر العوض عليه في الدار الدنيا ، وإمّا بأن يخفف عنه بعض عقابه ، ويجعل ذلك بدلاً من العوض الذي كان سبيله أن يوصل إليه .

وإذا ثبت ذلك وجب أن يحمل كلام أمير المؤمنين عليه السلام على تأويل صحيح وهو الذي أراده عليه السلام لأنه كان أعرف الناس بهذه المعاني ، ومنه تعلم المتكلمون علم الكلام ، وهو أن المرض والألم يحط الله تعالى عن الإنسان المبلى به ما يستحقه من العقاب على معاصيه السالفة تفضلاً منه سبحانه ، فلما كان إسقاطه للعقاب متعقباً للمرض وواقعاً بعده بلا فصل جاز أن يطلق اللفظ بأن المرض يحط السيئات ويحتملها حتى الورق ، كما جاز أن يطلق اللفظ بأن الجماع يجعل المرأة وبأن سقي البذر الماء ينبت وإن كان الولد والزرع عند المتكلمين واقعاً من الله تعالى على سبيل الاختيار لا على سبيل الإيجاب ، ولكنه أجرى العادة بأن يفعل ذلك عقيب الجماع وعقيب سقي البذر الماء .

فان قلت : يجوز أن يقال : إن الله تعالى يمرض الإنسان المستحق للعقاب ويكون إنما أمرضه ليسقط عنه العقاب لا غير ؟

قلت : لا ، لأنه قادر على أن يسقط عنه العقاب ابتداء ، ولا يجوز إنزال الألم إلا حيث لا يمكن اقتناص العوض المجزي به إليه ، إلا بطريق الألم وإلا كان فعل الألم عبثاً ألا ترى أنه لا يجوز أن يستحق زيد على عمرو ألف درهم فيضربه ويقول : إنما أضربه لأجعل ما يناله من ألم الضرب مسقطاً لما أستحقه من الدراهم عليه ، ويذمه العقلاء ويسفهونه ويقولون له فهلاً وهبتها وأسقطتها عنه من غير حاجة إلى أن تضربه ؟ وأيضاً فإن الآلام قد تنزل بالأنبياء وليسوا ذوي ذنوب ومعاص ليقال إنه يحطها عنهم .

فأما قوله عليه السلام : « و إنما الأجر في القول » إلى آخر الفصل فانه عليه السلام قسم أسباب الثواب أقساماً ، فقال : لما كان المرض لا يقتضي الثواب لأنه ليس من فعل المكلف ، إنما يستحق المكلف الثواب على ما كان من فعله ، وجب أن نبين ما الذي يستحق به المكلف الثواب .

الذي يستحق المكلف به ذلك أن يفعل فعلاً إما من أفعال الجوارح ، وإما من أفعال القلوب ، فأفعال الجوارح إما قول باللسان أو عمل ببعض الجوارح وعبّر

عن سائر الجوارح عدا اللسان بالأيدي والأقدام ، لأنّ أكثر ما يفعل بها ، وإن كان قد يفعل بغيرها ، نحو جامعة الرجل زوجته إذا قصد به تحصينها و تحصينه عن الزنا ونحو أن ينحني حجراً ثقيلاً برأسه عن صدر إنسان قد كاد يقتله ، وغير ذلك .
وأما أفعال القلوب فهي العزوم والارادات والنظر والعلوم والظنون والندم فعبّر عليه السلام عن جميع ذلك بصدق النية والسريرة الصالحة ، و اكتفى بذلك عن تعديد هذه الأجناس .

فإن قلت : فإنّ الإنسان قد يستحقّ الثواب على أن لا يفعل القبيح ، وهذا يخرم الحصر الذي حصره أمير المؤمنين عليه السلام .
قلت : يجوز أن يكون يذهب مذهب أبي عليّ في أن القادر بقدره لا يخلو عن الفعل وترك ، انتهى .

قال ابن ميثم (١) قدّس سرّه : دعا عليه السلام لصاحبه بما هو ممكن وهو حطّ السيئات بسبب المرض ، ولم يدع له بالأجر عليه معللاً ذلك بقوله « فإنّ المرض لا أجر فيه » و السرّ فيه أنّ الأجر والثواب إنّما يستحقّ بالأفعال المعدّة له كما أشار إليه بقوله : « وإنّما الأجر في القول - إلى قوله بالأقدام » و كنى بالأقدام عن القيام بالعبادة ، وكذلك ما يكون كالفعل من عدمات الملكات كالصوم ونحوه ، فأما المرض فليس هو بفعل العبد ، ولا عدم فعل من شأنه أن يفعله .

فأما حطّه للسيئات فباعتبار أمرين : أحدهما أنّ المريض تنكسر شهوته وغضبه اللذين هما مبدء الذنوب والمعاصي ومادّتهما ، الثاني أنّ من شأن المرض أن يرجع الإنسان فيه إلى ربّه بالتوبة والندم على المعصية والعزم على ترك مثلها ، كما قال تعالى : « وإذا مسّ الإنسان الضرّ دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً » الآية (٢) .
فما كان من السيئات حالات غير متمكّنة من جوهر النفس فانه يسرع زوالها منها ، وما صار ملكة فربّما يزول على طول المرض ودوام الإجابة إلى الله تعالى

(١) شرح النهج لابن ميثم ص ٥٨٤ .

(٢) يونس : ١٢ .

و استعار لزوالها لفظ الحتّ وشبّهه في قوّة الزوال و المفارقة بحتّ الأوراق .

ثمّ نبّه عليه السلام بقوله : « وإنّ الله » إلى آخره على أنّ العبد إذا احتسب المشقّة في مرضه لله بصدق نيّته مع صلاح سريرته ، فقد يكون ذلك معدّاً لافاضة الأجر والثواب عليه ، ودخوله الجنّة ، ويدخل ذلك في أعدام الملكات المقرونة بنية القربة إلى الله ، وكلام السيّد رحمه الله مقتضى مذهب المعتزلة . انتهى .

و قال الكيدريّ نوّر الله ضريحه : المرض لا أجر فيه للمريض بمجرّد الألم بل فيه العوض وإذا احتمل المريض ما حمل احتساباً أثيب على ذلك . انتهى .
و أقول : إذا اطّلت على ما ذكره المخالف والمؤالف في هذا الباب فاعلم أنّهم جروا في ذلك على ما نسجوه من قواعدهم الكلاميّة نسج العنكبوت ولا طائل في الخوض فيها ، لكن لا بدّ من الخوض في الآيات والأخبار الواردة في ذلك والجمع بينهما .

والذي يظهر منها أنّ الله تعالى بلطفه و رحمته يبتلي المؤمنين في الدّنيا بأنواع البلايا على قدر إيمانهم ، وسبب ذلك إمّا لإصلاح نفوسهم ، وردعها عن الشهوات أو تعريضهم بالصبر عليها لأجل المثوبات ، أو لحظّ ما صدر عنهم من السيئات إذا علم أنّ صلاحهم في العفو بعد الابتلاء ، ليكون رادعاً لهم عن ارتكاب مثلها و مع ذلك يعوّضهم أو يثيبهم بأنواع الأعواض والمثوبات .

ولوصحّ قولهم : إنّ العوض لا يكون دائماً ، يمكن أن يقال : دخولهم الجنّة و تنعمهم بنعيمه الدائم إنّما هو بالإيمان والأعمال الصالحة ، لكن لما كانت معاصيهم حائلة بينهم و بين دخولهم الجنّة ابتداء ، قد يبتليهم في الدّنيا ليطهّروهم من لوثها و قد يؤخّرهم إلى سكرات الموت أو عذاب البرزخ أو في القيامة ليدخلوا الجنّة مطهّرين من لوث المعاصي ، و كلّ ذلك بحسب ما علم من صلاحهم في ذلك .

ثمّ إنّ جميع ذلك في غير الأنبياء والأوصياء عليهم السلام وأما فيهم عليهم السلام فليس إلّا لرفع الدرجات ، و تكثير المثوبات ، كما عرفت ممّا سبق من الروايات

فخذ ما آتيناك وكن من الشاكرين ، ولا تصغ إلى شبهات المضلين ، وقد سبق منا بعض القول فيه .

١٧- ٣ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نصر ، عن عيسى الفراء ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة أمر الله تبارك وتعالى منادياً ينادي بين يديه : أين الفقراء ؟ فيقوم عنق من الناس كثير فيقول : عبادي ! فيقولون : لبيك ربنا ، فيقول : إنني لم أفقركم لهوان بكم علي ولكن إنما اخترتكم لمثل هذا اليوم ، تصفحوا وجوه الناس فمن صنع إليكم معروفاً لم يصنعه إلا في فكافوه عني بالجنة (١) .

بيان : كان تحتل النامة والناقصة ، كما مر « بين يديه » أي قدّام عرشه وقيل : أي يصل نداؤه إلى كل أحد كما أنه حاضر عند كل أحد وفي النهاية فيه يخرج عنق من النار أي طائفة ، وقال : عنق من الناس أي جماعة « لهوان بكم علي » أي لمذلة وهوان علي كان بكم « ولكن إنما اخترتكم » أي اصطفيتكم « لمثل هذا اليوم » أي لهذا اليوم فكلمة « مثل » زائدة نحو قولهم مثلك لا يخل أول هذا اليوم ومثله لأثيبكم قال في المصباح المثل يستعمل على ثلاثة أوجه : بمعنى التشبيه ، وبمعنى نفس الشيء وزائدة ، وقال : صفحت الكتاب قلبت صفحاته ، وهي وجوه الأوراق وتصفحته كذلك و صفحت القوم صفحاً رأيت صفحات وجوههم « لم يصنعه إلا في » الجملة جزاء الشرط أو صفة لقوله « معروفاً » أي معروفأ يكون خالصاً والأوّل أظهر ، ويومىء إليه قوله : « فكافوه عني » .

١٨ - ٣ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن إبراهيم الحذاء ، عن محمد بن صغير ، عن جدّه شعيب ، عن المفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لولا إلحاح هذه الشيعة على الله في طلب الرزق ، لنقلهم من الحال التي هم فيها إلى ما هو أضيق (٢) .

بيان : « هذه الشيعة » أي الإمامية ، فإن الشيعة أعمّ منهم ، أو إشارة

إلى غير الخَلَص منهم ، فانهم لا يلحون ، و كأنَّ الإشارة على الأوَّل لبيان الاختصاص ، وعلى الثاني للتحقير .

١٩- ٣٥ : عن أبي عليّ الأشعريّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال عن محمد بن الحسين بن كثير الخزّاز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي : أما تدخل السوق ؟ أما ترى الفاكهة تباع والشياء مما تشتهي ؟ فقلت : بلى ، فقال : أما إنَّ لك بكلِّ ما تراه فلا تقدر على شراء حسنة (١) .

بيان : « والشياء مما تشتهي » أي من غير الفاكهة أعمّ من المأكول والملبوس وغيرهما ، والظاهر من الحسنة المثوبة الأخروية ، وحمل على العوض أو على أنَّ الحسنة للصبر و الرضا بالقضاء على الأصل المتقدّم .

٣٠- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان عن عليّ بن عثمان ، عن مفضل بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله جلَّ ثناؤه ليعتذر إلى عبده المؤمن المحوج في الدُّنيا كما يعتذر الأخ إلى أخيه ، فيقول : وعزّتي و جلالتي ما أحوجك في الدُّنيا من هوان كان بك عليّ فارفع هذا السجف فانظر إلى ما عوّضتك من الدُّنيا قال : فيرفع فيقول : ما ضرّني ما منعني مع ما عوّضني (٢) .

بيان : « ليعتذر » كأنّه مجاز كما يومئ إليه مامرّ في التاسع (٣) « شبيهاً بالمعتذر » و المحوج يحتمل كسر الواو وفتحها ، في المصباح : أحوج وزان أكرم من الحاجة ، و يستعمل أيضاً متعدّياً يقال : أحوجه الله إلى كذا ، و في القاموس : السجف و يكسر و ككتاب السرّ « ما ضرّني » ما نافية « ما منعني » ما مصدرية « مع ما عوّضني » ما موصولة ، و تحتمل المصدرية أيضاً .

٢١- ٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة قام عنق من الناس حتّى يأتوا باب الجنة

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٢٦٤ .

(٣) يعنى الخبر التاسع فى كتاب الكافى وقد مرّ تحت الرقم ١١ .

فيضربوا باب الجنة فيقال لهم : من أنتم ؟ فيقولون : نحن الفقراء ، فيقال لهم : أقبل الحساب ؟ فيقولون : ما أعطيتموننا شيئاً تحاسبونا عليه ، فيقول الله عز وجل : صدقوا ادخلوا الجنة (١) .

بيان : « أقبل الحساب » أي أَدْخَلُون الجنة قبل الحساب على التعجب أو الإنكار « ما أعطيتموننا » أي ما أعطانا الله شيئاً وإضافته إلى الملائكة لأنهم مقرّبوا جنباه بمنزلة وكلائه « تحاسبونا » قيل : يجوز فيه تشديد النون كما قرئ في سورة الزمر « تأمروني » (٢) بالتخفيف وبالتشديد وبالنونين والمخاطب في « صدقوا الملائكة » وفي « ادخلوا » الفقراء إذا قرئ على بناء المجرّد كما هو الظاهر ، وأمرهم بالدخول يستلزم أمر الملائكة بفتح الباب ويمكن أن يقرأ على بناء الأفعال فالمخاطب الملائكة أيضاً وقيل : هو من قبيل ذكر اللازم وإرادة الملزوم ، أي افتحوا الباب ولذا حذف المفعول بناء على أن فتح الباب سبب لدخول كل من يستحقه ، وإن كان الباعث الفقراء ، وكان هذا مبني على ماسأني من أن الله تعالى لا يحاسب المؤمنين على ما أكلوا ولبسوا ونكحوا وأمثال ذلك إذا كان من حلال .

٢٢- ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن مبارك غلام شعيب قال : سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول : إن الله عز وجل يقول : إني لم أعن الفنى لكرامة به علي ولم أفقر الفقير لهوان به علي ، وهو مما ابتليت به الأغنياء بالفقراء ولولا الفقراء لم يستوجب الأغنياء الجنة (٣) .

بيان : « وهو مما ابتليت به الأغنياء » كأن ضمير هو راجع إلى التفاوت المفهوم من الكلام السابق ، أقول : إذا كان من للتبعض يدل على أن ابتلاء الناس بعضهم ببعض يكون على وجوه شتى منها ابتلاؤهم بالفقر والغنا ، ويحتمل أن يكون من للتعليل « ولولا الفقراء » كأن المعنى إن عمدة عبادة الأغنياء إعانة الفقراء أو أنه يلزم الغنا أحوال لا يمكن تداركها إلا برعاية الفقراء فتأمل .

٢٣- ٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن إسحاق بن عيسى ، عن إسحاق بن عمار والمفضل بن عمر قالا : قال أبو عبد الله عليه السلام : مياسير شيعةنا أمناؤنا على محاييجهم ، فاحفظونا فيهم يحفظكم الله (١) .

بيان : المياسير والمحاييج جمعاً الموسر والمحوج ، لكن على غير القياس لأن القياس جمع مفعال على مفاعيل ، قال الفيروز آبادي : أيسر إيساراً و يسراً صار ذا غنى فهو موسر ، والجمع مياسير ، وقال صاحب مصباح اللغة : أحوج وزان أكرم من الحاجة فهو محوج ، وقياس جمعه بالواو والنون لأنه صفة عاقل والناس يقولون محاييج ، مثل مفاطير ومفاليس ، وبعضهم ينكره ويقول غير مسموع ، انتهى .

واقول : وروده في الحديث يدل على مجيئه لكن قال بعضهم : إنهما جمعاً ميسار ومحواج اسمي آلة استعمالاً في الموسر والمحوج للمبالغة .

« أمناؤنا على محاييجهم » كونهم أمناءهم عليهم السلام إمّا مبني على ما ذكره الكليني رحمه الله (٢) في آخر كتاب الحجة أن الأموال كلها للإمام ، وإنما رخص لشيعةهم التصرف فيها فنصرهم مشروط برعاية فقراء الشيعة وضعفائهم أو على أنهم خلفاء الله ويلزمهم أخذ حقوق الله من الأغنياء ، و صرفها في مصارفها ، ولما لم يمكنهم في أزمنة النقيّة والغبية أخذها منهم و صرفها في مصارفها وأسروا الأغنياء بذلك فهم أمناؤهم على ذلك ، أو على أنه لما كان الخمس وسائر أموالهم من الفئ والآنفال بأيديهم ، و لم يمكنهم إيصالها إليهم عليهم السلام فهم أمناؤهم في إيصال ذلك إلى فقراء الشيعة ، فبدل على وجوب صرف حصّة الإمام من الخمس وميراث من لا وارث له و غير ذلك من أموال الإمام إلى فقراء الشيعة ، ولا يخلو من قوّة والأحوط صرفها إلى الفقيه المحدث العادل ، لبصرفها في مصارفها نيابة عنهم عليهم السلام والله يعلم .

« فاحفظونا فيهم » أي ارعوا حقنا فيهم لكونهم شيعةنا وبمنزلة عيالنا « يحفظكم الله » أي يحفظكم الله في أنفسكم وأموالكم في الدنيا ومن عذابه في الآخرة ، ويحتمل

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦٥ .

(٢) راجع أصول الكافي ج ١ ص ٤٠٧ باب أن الأرض كلها للإمام عليه السلام

و ص ٥٣٨ باب الفئ والآنفال وتفسير الخمس وحدوده وما يجب فيه .

أن تكون جملة دعائية ، وقيل : يدلُّ على أنَّ الأغنياء إذا لم يراعوا الفقراء سلبت عنهم النعمة ، لأنَّه إذا ظهرت الخيانة من الأمين يؤخذ ما في يده ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : « إنَّ الله تعالى عبداً يخصُّهم بالنعم لمنافع العباد ، فيقرُّها في أيديهم ما بذلوها ، فإذا منعوها نزعها منهم ، ثمَّ حوَّلها إلى غيرهم .

٣٤- ٣٥: عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الفقر أزين للمؤمنين من العذار على خدِّ الفرس (١) .

بيان : « أزين للمؤمنين » اللام للتعدي ، وفي النهاية : فيه الفقر أزين للمؤمن من عذار حسن على خدِّ فرس ، العذاران من الفرس كالعارضين من وجه الانسان ، ثمَّ سمي به السير الذي يكون عليه من اللجام عذاراً باسم موضعه ، انتهى .
واقول : يمكن أن يقال لتكميل التشبيه أنَّ الفقر يمنع الانسان من الطغيان كما يمنع اللجام الفرس عن العصيان .

وقال بعض شراح العمدة : لأنَّ صاحب الدنيا كلَّما اطمأنَّ منها إلى سرور أشخصته إلى مكروه ، فطلبها شين والقلة زين .

٣٥- ٣٦: عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن غالب ، عن أبيه ، عن سعيد بن المسيب قال : سألت عليَّ بن الحسين عليهما السلام عن قول الله عزَّ وجلَّ : « ولولا أن يكون الناس أمة واحدة » (٢) قال : عني بذلك أمة محمد عليه السلام أن يكونوا على دين واحد كفاراً كلَّهم « لجعلنا لمن يكفر بالرَّحمن لبوتهم سقفاً من فضة » ولو فعل الله ذلك بأمة محمد لحزن المؤمنون وغمَّهم ذلك ، ولم ينالكوه ولم يوارثوهم (٣) .

بيان : قد مرَّ تفسير الآية ، وأمَّا تأويله عليه السلام فلعلَّ المعنى أنَّ المراد بالناس

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦٥ .

(٢) الزخرف : ٣٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٦٥ .

أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ بعد وفاته بقرينة المضارع في « يكون » و « يكفر » ، و المراد بمن يكفر بالرَّحْمَن : المخالفون المنكرون للإمامة ، والنص على الإمام ، و لذا عبّر بالرَّحْمَن إشعاراً بأنَّ رحمانية الله يقتضي عدم إهمالهم في أمور دينهم ، أو المراد أنَّ المنكر للإمام كافر برحمانية الملك العلام .

والحاصل أنَّه لولا أنَّه كان يصير سبباً لكفر المؤمنين لحزنهم وغمهم وانكسار قلوبهم ، فيستولي عليهم الشيطان فيكفرون و يلحقون بالمخالفين إلاَّ شاذَّ منهم لا يكفي وجودهم لنصرة الامام ، أو يهلكون غمّاً و حزناً . وأيضاً لو كان جميع المخالفين بهذه الدرجة من الغنا والثروة ، وجميع المؤمنين في غاية الفقر والمهانة و المذلة لم يناكحوهم أي المخالفون المؤمنين بأن يعطوهم بناتهم أو يأخذوا منهم بناتهم ، فلم يكن يحصل فيهم نسب يصير سبباً للتوارث فبذلك ينقطع نسل المؤمنين ، و يصير سبباً لانقراضهم ، أو لمزيد غمهم الموجب لارتدادهم ، و بتلك الأسباب يصير أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ كلهم كفرة ومخالفين ، فيكونوا أُمَّة واحدة كفرة إما مطلقاً أو إلاَّ من شذَّ منهم ، ممَّن محض الإيمان محضاً . فعبّر بالناس عن الأكثرين لقلة المؤمنين فكانتهم ليسوا منهم .

فالمراد بالأُمَّة في قوله : « عني بذلك أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ ﷺ » أعمُّ من أُمَّة الدعوة و الإجابة قاطبة ، أو الأعمُّ من المؤمنين و المنافقين و المخالفين و ذلك إشارة إلى الناس ، والمراد بالأُمَّة في قوله : « ولو فعل ذلك بأُمَّة مُحَمَّد ، المنافقون و المخالفون أو الأعمُّ منهم ومن سائر الكفار ، و الأوَّل أظهر بقرينة » و لم يناكحوهم » فإنَّ غيرهم من الكفار لا يناكحون إلاَّ أيضاً ، و الضمير المرفوع راجع إلى المخالفين والمنسوب إلى المؤمنين ، وكذا « ولم يوارثوهم » .

٣٦- ثي : عن الفامي ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن محمد بن عبد الجبار

عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن الصادق عليه السلام قال : كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب القدر (١) .

ل : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكوني
عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ مثله (١) .

كتاب الامامة والتبصرة : عن سهل بن أحمد ، عن محمد بن محمد بن الأشعث
عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام ، عن
النبي ﷺ مثله .

توضيح : هذه الرواية من المشهورات بين الخاصة والعامة ، وفيها ذمٌ عظيم
للفقر ، ويعارضها الأخبار السابقة وماروي عن النبي ﷺ : « الفقر فخري وبه أفنخر ،
وقوله ﷺ : « أَللّهُمَّ أَجْنِبْنِي مَسْكِيناً وَأَمْنِي مَسْكِيناً وَاحْشِرْنِي فِي زِمْرَةِ الْمَسَاكِينِ ،
ويؤيد هذه الرواية ما رواه العامة عنه ﷺ : « الفقر سواد الوجه في الدارين ، وقد
قيل في الجمع بينها وجوه .

قال الراغب في المفردات : الفقر يستعمل على أربعة أوجه : الأوّل وجود
الحاجة الضرورية ، و ذلك عامٌ للانسان مادام في دار الدنيا بل عامٌ للموجودات
كلّها ، و على هذا قوله عزّ وجلّ : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ
الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ » (٢) و إلى هذا الفقر أشار بقوله في وصف الانسان : « ما جعلناهم
جسداً لا يأكلون الطعام » (٣) .

و الثاني عدم المقتنيات وهو المذكور في قوله : « للفقراء الذين أحصروا
في سبيل الله - إلى قوله : يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف » (٤) « إنّما الصدقات
للفقراء والمساكين » (٥) .

الثالث فقر النفس وهو الشره المعني بقوله ﷺ : كاد الفقر أن يكون كفراً

(١) الخصال ج ١ ص ٩ .

(٢) فاطر : ١٥ .

(٣) الانبياء : ٨ .

(٤) البقرة : ٢٧٣ .

(٥) براءة : ٦٠ .

و هو المقابل بقوله : الغنا غنى النفس ، و المعنى بقولهم : من عدم القناعة لم يفده المال غنى .

الرابع الفقر إلى الله المشار إليه بقوله : اللهم أغني بالافتقار إليك ، و لا تفقرني بالاستغناء عنك ، و إتياء عنى تعالى بقوله : « رب أني لما أنزلت إلي من خير فقير » (١) و بهذا ألم الشاعر فقال :

و يعجبني فقري إليك و لم يكن
ليعجبني لو لا محبتك الفقر
و يقال : افتقر فهو مفتقر و فقير ، و لا يكاد يقال فقر و إن كان القياس يقتضيه
و أصل الفقير هو المكسور الفقار . انتهى (٢) .

و هذا أحسن ما قيل في هذا المقام ، و منهم من حمل سواد الوجه على المدح أي إنه كالخال الذي على وجه المحبوب فإنه يزينه و لا يشينه ، و قيل : المراد بالوجه ذات الممكن ، و من الفقر احتياجه في وجوده و سائر كمالاته إلى الغير ، و كون ذلك الاحتياج سواد وجهه عبارة عن لزومه لذاته ، بحيث لا يتفك كما لا يتفك السواد عن محله ، و لا يخفى بعدهما ، و الأظهر حمله مع صحته على الفقر المذموم كما مر .

و قال الغزالي في شرح هذا الخبر : إذ الفقر مع الاضطراب إلى ما لا بد منه قارب أن يوقع في الكفر ، لأنه يحمل على حسد الأغنياء ، و الحسد يأكل الحسنات و على التذلل لهم بما يدنس به عرضه ، و ينلج به دينه ، و على عدم الرضا بالقضاء و تسخط الرزق ، و ذلك إن لم يكن كفراً فهو جار إليه ، و لذلك استعاذ المصطفى من الفقر .

و قال بعضهم : لأن أجمع عندي أربعين ألف دينار حتى أموت عنها أحب إلي من فقر يوم و ذل في سؤال الناس ، و والله ما أدري ماذا يقع مني لو ابتليت ببليّة من فقر أو مرض ، فلعلّي أكفر و لا أشعر ، فلذلك قال : كاد الفقر أن يكون كفراً

(١) القصص : ٢٤ .

(٢) مفردات غريب القرآن ٣٨٣ .

لأنه يحمل المرء على كل صعب وذلول. وربما يؤدّيه إلى الاعتراض على الله والنصر في ملكه ، والفقر نعمة من الله داع إلى الانابة والالتجاء إليه ، والطلب منه ، وهو حلية الأنبياء وزينة الأولياء ، وزى الصالحاء - ومن ثمّ ورد خبر : إذا رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين ، فهو نعمة جليّة بيد أنه مولم شديد التحمّل .

قال الغزالي : هذا الحديث ثناء على المال ، ولا تقف على وجه الجمع بين المدح والذمّ إلاّ بأن تعرف حكمة المال ، ومقصوده وفوائده وغوائله حتّى ينكشف لك أنّه خير من وجه ، شرّ من وجه ، وليس بخير محض ، ولا بشرّ محض بل هو سبب للأمرين معاً : يمدح مرّةً ويذمّ مرّةً ، والبصير المميّز يدرك أنّ الممدوح منه غير المذموم .

و قال بعض أصحابنا : في الدّعاء : نعوذ بك من الفقر والقلة ، قيل : الفقر المستعاذ منه إنّما هو فقر النفس الذي يقضي بصاحبه إلى كفران نعم الله ونسيان ذكره ، ويدعوه إلى سدّ الخلّة بما يتدنّس به عرضه ويثلم به دينه ، والقلة تحمل على قلة الصبر أو قلة العدد .

وفي الخبر أنّه ﷺ تعوّد من الفقر ، وقال : الفقر فخري وبه أفتخر على سائر الأنبياء ، وقد جمع بين القولين بأنّ الفقر الذي تعوّد منه ﷺ الفقر إلى الناس ، والذي دون الكفاف ، والذي افتخر به الفقر إلى الله تعالى وإنّما كان هذا فخراً له على سائر الأنبياء مع مشاركتهم له فيه ، لأنّ توحيدّه واتّصاله بالحضرة الالهية ، وانقطاعه إليه : كان في الدّرجة التي لم يكن لأحد مثلها في العلو ففقره إليه كان أتمّ وأكمل من فقر سائر الأنبياء .

و قال الكرمانى في شرح البخاري في قوله ﷺ : أعوذ بك من الفقر : استدلّ به على تفضيل الغنا ، وبقوله تعالى : « إن ترك خيراً » أي مالاً وبأنّ ﷺ توفّي على أكمل حالاته ، وهو موسر بما أفاء الله عليه وبأنّ الغنى وصف للحقّ وحديث : أكثر أهل الجنة الفقراء ، إخبار عن الواقع كما يقال : أكثر أهل الدُّنيا الفقراء ، وأمّا تركه الطيّبات ، فلا أنّه لم يرض أن يستجمل من الطيّبات .

وأجاب الآخرون بأنه إيماء إلى أن علة الدخول الفقر ، وتركه الطيبات يدل على فضل الفقر ، واستعاذته من الفقر معارض باستعاذته من الغنا ، ولا نزاع في كون المال خيراً بل في الأفضل ، و كان عند وفاته ﷺ درعه مرهوناً ، و غنى الله تعالى بمعنى آخر انتهى .

و ذهب أكثرهم إلى أن الكفاف أفضل من الغنا والفقر فانه سالم من آفاتهما و ليس بعيد و قال بعضهم : هذا كله صحيح لكن لا يدفع أصل السؤال في أيهما أفضل الغنا أو الفقر ؟ لأن النزاع إنما ورد في حق من اتصف بأحد الوصفين أيهما في حقه أفضل وقيل : إن السؤال أيهما أفضل لا يستقيم لاحتمال أن يكون لأحدهما من العمل الصالح ما ليس للآخر ، فيكون أفضل ، و إنما يقع السؤال عنهما إذا استويا بحيث يكون لكل منهما من العمل ما يقاوم به عمل الآخر ، فتعلم أيهما أفضل عند الله ، ولذا قيل صورة الاختلاف في فقير ليس بحريص ، و غني ليس بممسك إذ لا يخفى أن الفقير القانع أفضل من الغني البخيل وأن الغني المنفق أفضل من الفقير الحريص قال وكل ما يراد لغيره ولا يراد لعينه ينبغي أن يضاف إلى مقصوده فيه ، ليظهر فضله فالمال ليس معذوراً لعينه ، بل لكونه قد يعوق عن الله ، و كذا العكس فكم من غني لم يشغله غناه عن الله ، و كم من فقير شغله فقره عن الله .

إلى أن قال : وإن أخذت بالأكثر فالفقير عن الخطر أبعد لأن فتنه الغني أشد من فتنه الفقر ، وقال بعضهم : كلام الناس في أصل المسئلة يختلف ، فمنهم من فضل الفقر ، ومنهم من فضل الغنا ، ومنهم من فضل الكفاف ، و كل ذلك خارج عن محل الخلاف أي الحاليين أفضل عند الله للعبد حتى يتكسب ذلك و يتخلق به ، هل التقلل من المال أفضل ليتفرغ قلبه عن الشواغل ، و ينال لذة المناجاة ولا ينهمك في الاكتساب ليستريح من طول الحساب ؟ أو التشاغل باكتساب المال أفضل ليستكثر من القرب من البر والصلة لما في ذلك من النفع المتعدى .

قال : وإذا كان الأمر كذلك فالأفضل ما اختاره النبي ﷺ و جمهور أصحابه من التقلل في الدنيا والبعد عن زهرتها و يبقى النظر فيمن حصل له شيء من الدنيا

بغير تكسب منه كالميراث وسهم الغنيمة هل الأفضل أن يبادر إلى إخراجه في وجوه البر حتى لا يبقى منه شيء أو يتشاغل بثميره ليستكثر من نفعه المتعدّي .
قال: وهو على القسمين الأولين ، وقال ابن حجر : مقتضى ذلك أن يبذل إلى أن يبقى في حالة الكفاف ، ولا يضر ما يتجدد من ذلك إذا سلك هذه الطريقة .
و دعوى أن جمهور الصحابة كانوا على الثقل والزهد ممنوعة ، فإن المشهور من أحوالهم أنهم كانوا على قسمين بعد أن فتحت عليهم الفتوح فمنهم من أبقى ما بيده مع التقرب إلى ربه بالبر والصلة والمواساة مع الاتصاف بغنى النفس، ومنهم من استمر على ما كان عليه قبل ذلك ، و كان لا يبقى شيئاً مما فتح عليه ، وهم قليل ، والأخبار في ذلك متعارضة ، ومن المواضع التي وقع فيها التردد من لاشيء له ، فالأولى في حقه أن يستكسب للصون عن ذلك السؤال ، أو يترك و ينتظر ما يفتح عليه بغير مسألة انتهى .

وأقول : مقتضى الجمع بين أخبارنا أن الفقر والغنا كل منهما نعمة من نعم الله تعالى يعطي كلاً منهما من شاء من عباده بحسب ما يعلم من مصالحه الكاملة وعلى العبد أن يصبر على الفقر بل يشكره و يشكر الغنا إن أعطاه ، ويعمل بمقتضاه فمع عمل كل منهما بما تقتضيه حاله ، فالغالب أن الفقير الصابر أكثر ثواباً من الغني الشاكر ، لكن مراتب أحوالهما مختلفة غاية الاختلاف ، ولا يمكن الحكم الكلّي من أحد الطرفين ، والظاهر أن الكفاف أسلم وأقل خطراً من الجانبين ولذا ورد في أكثر الأدعية طلبه وسأله النبي ﷺ لآله وعترته ، وسيأتي تمام القول في ذلك في كتاب المكاسب إن شاء الله .

و أما قوله ﷺ : « كاد الحسد أن يغلب القدر » فقد شرحناه في كتاب السماء والعالم ، وحمله أكثر المحققين على تأثير العين فإنه ينشأ غالباً من حسد العاين وهذا هو الظاهر وهو مبالغة في تأثير العين بأنه يقرب أن يغلب قضاء الله وقدره .

و هذا الحديث مروى في شهاب الأخبار عن أنس بن مالك عنه ﷺ وقال

الراوندي^١ في الضوء : المعنى أن^٢ للحسد تأثيراً قوياً في النظر في إزالة النعمة من المحسود ، أو التمني لذلك فإنه ربما يحمله حسده على قتل المحسود ، وإهلاك ماله وإبطال معاشه ، فكأنه سعى في غلبة المقدور ، لأن^٣ الله تعالى قد قدر للمحسود الخير والنعمة ، وهو يسعى في إزالة ذلك عنه ، وقيل : الحسد يسأكل الجسد انتهى .

وقال بعض المخالفين : أي كاد الحسد في قلب الحاسد أن يغلب على العلم بالقدر ، فلا يرى أن^٤ النعمة التي حسد عليها إنما صارت إليه بقدر الله وقضائه ، فلا تزول إلا^٥ بقضائه وقدره ، وغرض الحاسد زوال نعمة المحسود ، ولو تحقق القدر لم يحسده ، واستسلم وعلم أن^٦ الكل مقدّر .

٢٧ - **لى** : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن ابن هاشم ، عن ابن محبوب عن ابن رثاب ، عن موسى بن بكر ، عن أبي الحسن الأوّل ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا تستخفوا بفقراء شيعة علي^٧ وعترته من بعده ، فإن^٨ الرجل منهم ليشفع في مثل ربيعة ومضر^٩ (١) .

بيان : ربيعة و مضر (٢) قبيلتان عظيمتان يضرب المثل بهما في الكثرة .

٢٨ - **لى** : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن علي^{١٠} بن الحكم ، عن داود بن النعمان ، عن إسحاق بن عمار ، عن الصادق جعفر ابن محمد عليهما السلام قال : إذا كان يوم القيامة وقف عبدان مؤمنان للحساب كلاهما من أهل الجنة : فقير في الدنيا وغني في الدنيا ، فيقول الفقير : يا رب^{١١} علي ما أوقف ؟ فوعزت^{١٢}ك إنك لتعلم أنك لم تولني ولاية فأعدل فيها أو أجور ، و لم

(١) أمالي الصدوق ص ١٨٥ .

(٢) ربيعة ومضربنا نزار قبيلتان عظيمتان و هو نزار بن معد بن عدنان ، قال ابن عبد البر في الانباء ص ٦٩ أن العرب و جميع أهل العلم بالنسب أجمعوا على أن اللباب والصريح من ولد اسماعيل بن ابراهيم عليهما السلام ربيعة ومضربنا نزار بن معد بن عدنان ، لاخلاف في ذلك .

ترزقني مالا فإؤدّي منه حقاً أو أُمْنع ولا كان رزقي يأتيني منها إلا كفافاً على ما علمت وقدّرت لي ، فيقول الله جلّ جلاله : صدق عبدي خلّوا عنه يَدْخُلُ الْجَنَّةَ ويبقى الآخر حتى يسيل منه من العرق ما لو شربه أربعون بغيراً لكفاهها ، ثمَّ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ .

فيقول له الفقير : ما حبسك ؟ فيقول : طول الحساب ، مازال الشيء يجيئني بعد الشيء يغفر لي ثمَّ أَسْأَلُ عن شيء آخر حتى تغمدني الله عزّ وجلّ منه برحمة و ألحقتني بالتائبين ، فمن أنت ؟ فيقول : أنا الفقير الذي كنت معك آنفاً فيقول : لقد غيرك النعيم بعدى (١) .

بيان : وقف على بناء المعلوم أو المجهول ، فانه جاء لازماً ومتعدّياً والثاني أظهر لما سيأتي و لعلّ تصديق الله تعالى العبد لسعة لطفه وكرمه ، و إلاّ فنعمة الله على كلّ عبد أكثر من أن تحصى ، بل نعمة الفقر أيضاً من أعظم النعم عليه ، أو التصديق معناه أنه صدق أنّي لا أحاسب العبد على تلك النعم لسعة رحمتي ، و في القاموس «قال آنفاً» كصاحب و كنف و قرىء بهما أي مذ ساعة أي في أوّل وقت يقرب منّا انتهى (٢) و لعلّ هذا نظراً إلى أيام الآخرة و ساعاتها .

٢٩- ثي : عن الحسن بن عبد الله بن سعيد ، عن عبد الله بن محمد بن عبد الكريم عن محمد بن عبد الرحمن ، عن عمرو بن أبي سلمة ، عن أبي عمر الصنعاني ، عن العلاء ابن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن أبي هريرة أنّ رسول الله ﷺ قال : ربّ أشعث أغبر ذي طمرين مُدَقَّع بالأبواب لو أقسم على الله لأبرّه (٣) .

توضيح : قال في النهاية : الشعث أي بالتحريك انتشار الأثر ، ومنه قولهم :

(١) أمالي الصدوق ص ٢١٦ .

(٢) القاموس ج ٣ ص ١١٩ ، والاية : « و منهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين اوتوا العلم ماذا قال آنفاً » القتال : ١٦ قال في المجمع ج ٩ ص ١٠١ روى في بعض الروايات عن ابن كثير أنفاً بالقصر ، والقراءة المشهورة آنفاً بالمد .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٣٢ .

لم الله شعته ، ومنه حديث الدعاء أسئلك رحمة تلم بها شعني أي تجمع بها ما تفرق من أمري ، ومنه الحديث رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له ، لو أقسم على الله لأبره ، وقال : الطمر أي بالكسر الثوب الخلق ، وقال : فيه قال للنساء : إنكن إذا جعتن دقعن ، الدقع الخضوع في طلب الحاجة ، مأخوذ من الدقعاء وهو التراب أي لصقن به ، ومنه الحديث لا تحل المسئلة إلا لذي فقر مدقع أي شديد يفضين بصاحبه إلى الدقعاء ، وقيل هو سوء احتمال الفقر ، وفي القاموس أبر اليمين أمضاها على الصدق .

و أقول : يدل على جواز السؤال عند شدّة الحاجة ، وكأن المراد بالشعث تفرق الشعر و تداخله وعدم تسريحه و إصلاحه ، وكذا المراد بالغبرة عدم تنظيف الجسد و ظهور آثار الفقر ، وذلك إمّا لشدّة الفقر أو كثرة الاشغال بالعبادة ، و قد مرّ الكلام فيه .

و أقول : روى هذا الحديث في المشكوة (١) عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وآله رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لأبره ، وقال الطيبي في شرحه : قال البيضاوي : الأشعث هو المغبر الرأس المنفرق الشعر والصواب مدفوع بالدال أي يدفع عند الدخول على الأعيان والحضور في المحافل ، ولا يترك أن يلج الباب فضلاً عن أن يحضر معهم ويجلس فيما بينهم « لو أقسم على الله لأبره » أي لو سأل الله شيئاً وأقسم عليه أن يفعله لفعله ، فشبه إجابة المبرّ المقسم على غيره بوفاء الحالف يمينه وبرّه فيها ، وقيل : معناه لو حلف أن الله يفعله أو لا يفعله صدّقه في يمينه وأبرّه فيها بما يوافقها .

ثم قال الطيبي : ومما يؤيد الأوّل لفظة على الله لأنّه أراد به المسمّى ولو أريد به اللفظ لقل : بالله ، وأما معنى الإبرار فعلى ما ذهب إليه القاضي من باب الاستعارة ، ويجوز أن يكون من باب المشاكلة المعنويّة .

٣٠- لى : في مناهي النبي ﷺ قال صلى الله عليه وآله : ألا ومن استخفّ

بفقير مسلم فقد استخفَّ بحقَّ الله ، والله يستخفُّ به يوم القيامة ، إلا أن يتوب
وقال صلى الله عليه وآله : من أكرم فقيراً مسلماً لقي الله يوم القيامة وهو عنه
راضٍ (١) .

٣٩- لى : عن ابن إدريس ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد بن مالك ، عن محمد
ابن أحمد المدائني ، عن فضل بن كثير ، عن الرضا عليه السلام قال : من لقي فقيراً
مسلماً فسلم عليه خلاف سلامه على الغني لقي الله عز وجل يوم القيامة وهو عليه
غضبان (٢) .

٣٢- فس : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه
ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردهم فتكون من
الظالمين » (٣) فإنه كان سبب نزولها أنه كان بالمدينة قوم فقراء مؤمنون يسمون
أصحاب الصفة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وآله أمرهم أن يكونوا في صفة يأوون إليها . كان
رسول الله صلى الله عليه وآله يتعاهدهم بنفسه و ربما حمل إليهم ما يأكلون ، وكانوا يختلفون
إلى رسول الله فيقر بهم و يقعد معهم و يؤنسهم ، وكان إذا جاء الأغنياء والمترفون
من أصحابه ينكروا عليه ذلك و يقولوا له : اطردهم عنك .

فجاء يوماً رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وعنده رجل من أصحاب
رسول الله من أصحاب الصفة قد لزم برسول الله صلى الله عليه وآله ورسول الله يحدثه فقعد
الأنصاري بالبعد منهما ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : تقدّم فلم يفعل ، فقال له
رسول الله : لعلك خفت أن يلزم فقره بك ؟ فقال الأنصاري : اطرد هؤلاء عنك
فأنزل الله « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » الآية ثم قال :
« وكذلك فتنوا بعضهم ببعض » أي اختبرنا الأغنياء بالغنى لننظر كيف مواساتهم
للفقراء ؟ وكيف يخرجون ما فرض الله عليهم في أموالهم لهم ؟ واختبرنا الفقراء

(١) أمالى الصدوق ص ٢٥٧ .

(٢) أمالى الصدوق : ٢٦٥ .

(٣) الانعام : ٥٢ - ٥٣ .

لننظر كيف صبرهم على الفقر ؟ و عما في أيدي الأغنياء ؟ « ليقولوا » أي الفقراء « أهؤلاء » الأغنياء « من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين » (١) .

٣٣- ل : الخليل بن أحمد ، عن أبي العباس السراج ، عن قتيبة ، عن عبدالعزيز ، عن عمرو بن أبي عمرو ، عن عاصم بن عمرو بن قتادة ، عن محمود بن لبيد أن رسول الله ﷺ قال : شيئان يكرههما ابن آدم : يكره الموت والموت راحة للمؤمن من الفتنه ، و يكره قلة المال و قلة المال أقل للحساب (٢) .

٣٤- ل : محمد بن أحمد القضاي ، عن إسحاق بن العباس بن إسحاق بن موسى ابن جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي ؓ قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أهلك الناس اثنان : خوف الفقر و طلب الفخر (٣) .

٣٥- ل : فيما أوصى به رسول الله ﷺ إلى علي ؓ : يا علي أربع من قوام الظهر : إمام يعصي الله و يطاع أمره ، و زوجة يحفظها زوجها و هي تخونه و فقر لا يجد صاحبه له مداوياً ، و جار سوء في دار مقام (٤) .

٣٦- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن يونس بن يعقوب ، عن العرقوفي قال : قلت لأبي عبد الله ؓ : شيء يروى عن أبي ذر رحمته الله أنه كان يقول : ثلاثة يبغضها الناس وأنا أحبها : أحب الموت و أحب الفقر و أحب البلاء ، فقال : إن هذا ليس على ما تروون إنما عني : الموت في طاعة الله أحب إلي من الحياة في معصية الله ، والفقر في طاعة الله أحب إلي من الغنا في معصية الله ، والبلاء في طاعة الله أحب إلي من الصحة في معصية الله (٥) .

جا : أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن ابن

(١) تفسير القمي ص ١٨٩ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٣٧ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٦ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٩٦ .

(٥) معاني الاخبار ص ١٦٥ .

مهزيار ، عن ابن فضال مثله (١) .

٣٧- مع أبي ، عن أحمد بن إدريس ، و محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن الحسين ، عن منصور ، عن أحمد بن خالد ، عن أحمد بن المبارك قال : قال رجل لأبي عبد الله عليه السلام حديث يروى أن رجلاً قال لأمر المؤمنين عليه السلام : إني أحبك فقال له : أعد للفقير جلباباً ، فقال : ليس هكذا قال إنما قال له : أعددت لفاقتك جلباباً يعني يوم القيامة (٢) .

٣٨- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، عن حارث بن الحسن الطحان ، عن إبراهيم بن عبد الله ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان حتى يكون فيه ثلاث خصال : يكون الموت أحب إليه من الحياة ، والفقير أحب إليه من الغنى ، والمرض أحب إليه من الصحة قلنا : ومن يكون كذلك ؟ قال : كلكم ، ثم قال : أيما أحب إلى أحدكم ؟ يموت في حبسنا أو يعيش في بغضنا ؟ فقلت : نموت والله في حبسكم أحب إلينا ، قال : وكذلك الفقر والغنى والمرض والصحة . قلت : إي والله (٣) .

٣٩- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن اليقطيني ، عن صفوان بن يحيى عن ذريح المحاربي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الفقر الموت الأحمر ، فقيل الفقر من الدنانير والدرهم ؟ قال : لا ؛ ولكن من الدين (٤) .

٤٠- مع : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الحميد ، عمن حدثه قال : مات رجل من آل أبي طالب لم يكن حضره أبو الحسن عليه السلام فجاءه قوم فلما جلس أمسك القوم كأن على رؤوسهم الطير فكانوا في ذكر الفقراء والموت ، فلما جلس عليه السلام قال ابتداء منه : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما بين

(١) مجالس المفيد ص ١٢٠ .

(٢) معاني الاخبار ص ١٨٢ وفي ج ٦٧ ص ٢٤٧ شرح مبسوط له فراجع .

(٣) معاني الاخبار ص ١٨٩ .

(٤) معاني الاخبار ص ٢٥٩ .

- الستين إلى السبعين معترك المنيا ، ثم قال : الفقراء محسن الإسلام (١) .
- ٤١- ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن البرقي عن النفلسي ، عن البقباق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يا فضيل لا تزهدوا في فقراء شيعتنا فإن الفقير منهم يشفع يوم القيامة في مثل ربيعة و مضر (٢) .
- أقول: سيأتي في وصايا رسول الله عليه السلام لأبي ذر أنه قال : أوصاني رسول الله أن أنظر إلى من هودوني ولا أنظر إلى من هو فوقني ، وأوصاني بحب المساكين والدنوء منهم (٣) وفي خبر آخر عنه قال : قال لي رسول الله عليه السلام : أحب المساكين ومجالستهم (٤) وفي خبر آخر عنه قال : قال لي رسول الله عليه السلام : عليك بحب المساكين ومجالستهم .
- ٤٢- فس : « ولا تمدن عينيك إلى مامتعابه أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى » (٥) قال أبو عبد الله صلوات الله عليه : لما نزلت هذه الآية استوى رسول الله عليه السلام جالساً ثم قال : من لم يعز بعزاء الله تقطعت نفسه حسرات ، ومن أتبع بصره ما في أيدي الناس طال همه ولم يشف غيظه ومن لم يعرف لله عليه نعمة إلا في مطعم ومشرب قصر أجله ودنا عذابه (٦) .
- ٤٣- ما : فيما أوصى به أمير المؤمنين عليه السلام عند وفاته : أوصيك بحب المساكين ومجالستهم (٧) .

(١) معاني الاخبار ص ٤٠٢ وفيه : الفقر [أ] محن الاسلام .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٤٦ .

(٣) تراه في ج ٧٧ ص ٧٣ نقلاً عن الخصال ج ٢ ص ٣ .

(٤) نقله في كتاب الروضة ج ٧٧ ص ٧٣ من هذه الطبعة نقلاً عن معاني الاخبار ص ٣٣٢

الخصال ج ٢ ص ١٠٣ أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٨ .

(٥) طه : ١٣١ .

(٦) تفسير التقي : ٤٢٤ .

(٧) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦ .

٤٢- ع : ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام لحمران : يا حمران انظر إلى من هودونك ، ولا تنظر إلى من هو فوقك في المقعدة فإن ذلك أضع لك بما قسم لك و أخرى أن تستوجب الزيادة من ربك الخبر (١) .

٤٣- ل : الأربعمائة قال أمير المؤمنين : الفقر هو الموت الأكبر وقال عليه السلام : لا تحقرُوا ضعفاء إخوانكم فإنه من احتقر مؤمناً لم يجمع الله عز وجل بينهما في الجنة إلا أن يتوب (٢) .

٤٤- ثو : ابن المتوكل ، عن محمد بن يحيى ، عن الأشعري رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لبعض أصحابه : أما تدخل السوق ؟ أما ترى الفاكهة تباع والشئ مما تشتهي ؟ فقلت : بلى والله فقال : أما إن لك بكل ما تراه ولا تقدر على شرائه وتصبر عليه حسنة (٣) .

٤٥- ثو : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا كان يوم القيامة أمر الله عز وجل منادياً فينادي : أين الفقراء ؟ فيقوم عنق من الناس فيؤمر بهم إلى الجنة فيأتون باب الجنة فيقول لهم خزنة الجنة : قبل الحساب ؟ فيقولون : أعطينا (٤) شيئاً فتحاسبونا عليه ؟ فيقول الله عز وجل : صدقوا عبادي ما أفقرتكم هواناً بكم ، ولكن ادّخرت هذا لكم لهذا اليوم ، ثم يقول لهم : انظروا وتصفحوا وجوه الناس فمن أتى إليكم معروفاً فخذوا بيده وأدخلوه الجنة (٥) .

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٤٤ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٥٧ .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٦٤ .

(٤) ما أعطونا خ ل .

(٥) ثواب الاعمال ص ١٦٦ .

جع : مثله (١) .

٢٨- ثو : حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يا معشر المساكين طيبوا نفسا و أعطوا الرضا من قلوبكم يشبكم الله على فقركم ، فان لم تفعلوا فلا ثواب لكم (٢) .

[اقول] : قد أوردنا بعض الأخبار في باب من أذل مؤمناً في كتاب العشرة (٣) .

٢٩- ص : عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال الله تعالى لموسى : يا موسى لا تستذلّ الفقير ولا تعبط الغني بالشئ اليسير .

٥٠- ير : إبراهيم بن هاشم ، عن أبي عبد الله البرقي ، عن خلف بن حماد عن ابن طريف . عن ابن نباتة قال : جاء رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : إني لأدين الله بولايتك ، وإني لأحبك في السرّ كما أحبك في العلانية ، فقال له : صدقت طينتك من تلك الطينة ، وعلى ولايتنا أخذ ميثاقتك ، وإنّ روحك من أرواح المؤمنين ، فاتخذ للفقير جلباباً فوالذي نفسي بيده لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنّ الفقر إلى محبّتنا أسرع من السيل من أعلى الوادي إلى أسفله (٤) .

ير : أحمد بن محمد ، عن الأهوازي ، عن الحسين بن علوان ، عن سعد بن طريف ، عن الأصبغ بن نباتة قال : كنت مع أمير المؤمنين عليه السلام و ذكر مثله (٥) .

٥١- ير : عبّاد بن سليمان ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه سليمان الديلمي عن هارون بن الجهم ، عن سعد الخفاف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : بينا أمير المؤمنين

(١) جامع الاخبار ص ١٣١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ١٦٧ ،

(٣) راجع ج ٧٥ ص ١٤٢-١٤٧ .

(٤) بصائر الدرجات ص ٣٩٠ .

(٥) بصائر الدرجات ص ٣٩١ .

عليه السلام يوماً جالس في المسجد وأصحابه حوله ، فأتاه رجل من شيعته فقال : يا أمير المؤمنين إن الله يعلم أنني أدينه بحبك في السر كما أدينه بحبك في العلانية و أتولاك في السر كما أتولاك في العلانية ، فقال أمير المؤمنين : صدقت أما فاتخذ للفقر جلباباً فإن الفقر أسرع إلى شيعتنا من السيل إلى قرار الوادي (١) .

٥٢- صح : عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من استذل مؤمناً أو مؤمنة أو حقره لفقره أو قلته ذات يده شهره الله تعالى يوم القيامة ثم يفضحه (٢) .

و بإسناده : قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما كان ولا يكون إلى يوم القيامة مؤمن إلا وله جار يؤذيه (٣) .

٥٣- يج : روى سعيد بن عبدالله ، عن محمد بن الحسن بن شمون قال : كتبت إليه عليه السلام (٤) أشكو الفقر ، ثم قلت في نفسي : أليس قال أبو عبدالله عليه السلام : الفقر معنا خير من الغنى مع غيرنا ، والقتل معنا خير من الحياة مع غيرنا ، فرجع الجواب أن الله محص أولياءه إذا تكاثفت ذنوبهم بالفقر ، و قد يعفو عن كثير ، وهو كما حدثت نفسك : الفقر معنا خير من الغنى مع غيرنا ، ونحن كهف لمن التجى ، و نور لمن استضاء بنا ، و عصمة لمن اعتصم ، من أحببنا كان معنا في السنام الأعلى ، و من انحرف عنا فإلى النار ، قال أبو عبدالله عليه السلام : تشهدون على عدوكم بالنار ، و لا تشهدون لوليكم بالجنة ، ما يمنعكم من ذلك إلا

(١) بصائر الدرجات ص ٣٩١ في حديث .

(٢) صحيفة الرضا ص ٣٢ ، و تراء في عيون أخبار الرضا ج ٢ ص ٣٣ و في ط الحجرى ص ٢٠١ ، و سيأتي .

(٣) صحيفة الرضا عليه السلام ص ٣٢ ، ولا يوجد في بعض نسخ الصحيفة ، عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٣ ، والحديث لا يناسب الباب وانما نقل ههنا لتوهم أن هذا الحديث من تنمة الحديث السابق ففى الاصل و هكذا نسخة الكمباني هكذا : شهره الله يوم القيامة ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يفضحه ما كان ولا يكون الخ .

(٤) يعنى أبا محمد العسكري عليه السلام .

الضعف ؟ (١) .

كشف : من دلائل الحميري ، عن محمد بن الحسن بن شمون مثله (٢) .

كش : أحمد بن علي بن كلثوم ، عن إسحاق بن محمد ، عن محمد بن الحسن بن شمون مثله (٣) .

٥٤- شى : عن عمرو بن جميع رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : الفقر الموت الأكبر (٤) .

٥٥- جا : أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن العلا ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن فقراء المؤمنين ينقلبون في رياض الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً ، ثم قال : سأضرب لك مثال ذلك ، إنما مثل ذلك مثل سفينتين مرّ بهما على عاشر فنظر في إحداهما فلم يجد فيها شيئاً ، فقال : أسربوها ، و نظر في الأخرى فإذا هي موقرة ، فقال : احبسوها (٥) .

٥٦- كش : خلف بن حمّاد ، عن سهل ، عن أحمد بن عمر الحلبي قال : دخلت على الرضا عليه السلام بنى فقلت له : جعلت فداك كنّا أهل بيت عطية وسرور و نعمة ، وإن الله تعالى قد أذهب بذلك كلّهُ حتّى احتجت إلى من كان يحتاج إلينا فقال لي : يا أحمد ما أحسن حالك يا أحمد بن عمر ، فقلت له : جعلت فداك حالي ما أخبرتك ! فقال لي : يا أحمد أسرك أنك على بعض ما عليه هؤلاء الجبارون و لك الدنيا مملوّة ذهباً ؟ فقلت : لا والله يا ابن رسول الله فضحك ثم قال : ترجع من ههنا إلى خلف فمن أحسن حالاً منك و بيدك صناعة لا تتبعها بملء الأرض ذهباً

(١) لا يوجد فى مختار الخرائج المطبوع .

(٢) كشف النعمة ج ٣ ص ٣٠٠ .

(٣) رجال الكشى ص ٤٤٨ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ١٢٠ .

(٥) مجالس المفيد ص ٩١ .

ألا أبشرك ؟ قلت : نعم ، فقد سرّني الله بك وبآبائك .

فقال لي أبو جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « وكان تحته كنز لهما » (١) لوح من ذهب فيه مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله محمد رسول الله عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح ؟ ومن يرى الدنيا وتغيرها بأهلها كيف يركن إليها و ينبغي لمن عقل عن الله أن لا يستبطي الله في رزقه ، ولا يتهمه في قضائه ، ثم قال : رضيت يا أحمد ؟ قال : قلت : عن الله تعالى وعنكم أهل البيت (٢) .

٥٧- ضه : قال أبو الحسن موسى عليه السلام : إن الأنبياء وأولاد الأنبياء وأتباع الأنبياء خصوا بثلاث خصال : السقم في الأبدان ، وخوف السلطان ، والفقر . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الفقر يخرس الفطن عن حجته ، والمقل غريب في بلده ، طوبى لمن ذكر المعاد ، وعمل للحساب ، وقنع بالكفاف .

الغنى في القرية وطن ، والفقر في الوطن غربة ، القناعة مال لا ينفد ، الفقر الموت الأكبر ، ما أحسن تواضع الأغنياء للفقراء طلباً لما عند الله ، وأحسن منه تيه الفقراء على الأغنياء اتكالاً على الله .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : من استدل مؤمناً أو مؤمنة أو حقره لفقره وقلة ذات يده شهّره الله يوم القيامة ثم يفضحه .

وقال صلى الله عليه وآله : اللهم أحيني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشني في زمرة المساكين .

وقال صلى الله عليه وآله : إذا أحب الله عبداً في دار الدنيا يرجعه ، قالوا : يا رسول الله وكيف يرجعه ؟ قال : في موضع الطعام الرخيص ، والخير الكثير ولي الله لا يجد الطعام ما يملأ به بطنه .

وقال صلى الله عليه وآله : أبواب الجنة مفتحة على الفقراء ، والرحمة نازلة على الرحماء ، والله راض عن الأسخياء .

(١) الكهف : ٨٢ .

(٢) رجال الكشي ص ٤٩٨ .

وقال صلى الله عليه وآله : الفقر فقران : فقر الدنيا وفقر الآخرة ، فققر الدنيا غنى الآخرة ، وغنى الدنيا فقر الآخرة وذلك الهلاك .

وقال صلى الله عليه وآله : ما أوحى إليّ أن اجمع المال وكن من التاجرين ولكن أوحى إليّ أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين ، واعبد ربك حتى يأتيك اليقين .

وقال لقمان لابنه : يا بني لا تحقرنّ أحداً بخلقان ثيابه ، فإن ربك وربّه واحد .

٥٨- جمع : سئل عن النبي ﷺ ما الفقر ؟ فقال : خزانة من خزائن الله قيل - ثانياً - يا رسول الله ما الفقر ؟ فقال : كرامة من الله ، قيل : ثالثاً : ما الفقر ؟ فقال عليه السلام : شيء لا يعطيه الله إلاّ نبياً مرسلأ أو مؤمناً كريماً على الله تعالى .

وقال النبي ﷺ : الفقر أشدّ من القتل .

قال النبي ﷺ : أوحى الله تعالى إلى إبراهيم عليه السلام فقال : يا إبراهيم خلقتك وابتليتك بنار نمروود فلو ابتليتك بالفقر ورفعت عنك الصبر فما تصنع ؟ قال إبراهيم : يا ربّ الفقر إليّ أشدّ من نار نمروود ، قال الله : فبعرّتي وجلالي ما خلقت في السماء والأرض أشدّ من الفقر ، قال : يا ربّ من أطعم جاعاً فما جزأؤه ؟ قال : جزأؤه الغفران وإن كان ذنوبه يملأ ما بين السماء والأرض .

وقال عليه السلام : لو لا رحمة ربّي على فقراء أمّتي كاد الفقر يكون كفراً فقام رجل من الصحابة فقال : يا رسول الله فما جزاء مؤمن فقير يصبر على فقره ؟ قال : إنّ في الجنة غرفة من ياقوتة حمراء ينظر أهل الجنة إليها كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء لا يدخل فيها إلاّ نبيّ فقير ، أو شهيد فقير ، أو مؤمن فقير . قال أمير المؤمنين عليه السلام للحسن عليه السلام : لا تلم إنساناً يطلب قوته ، فمن عدم قوته كثر خطاياه ، يا بنيّ الفقير حقير لا يسمع كلامه ، ولا يعرف مقامه ، لو كان الفقير صادقاً يسمّونه كاذباً ، ولو كان زاهداً يسمّونه جاهلاً ، يا بنيّ من ابتلى بالفقر

ابتلي بأربع خصال : بالضعف في يقينه ، والنقصان في عقله ، والرقّة في دينه ، وقلة الحياء في وجهه ، فنعوذ بالله من الفقر .

وقال عليه السلام : الفقرمخزون عندالله بمنزلة الشهادة يؤتيهالله من يشاء .
عن النبي ﷺ : من توفّر حظّه في الدُّنيا انتقص حظّه في الآخرة ، وإن كان كريماً .

وقال الفقراء لرسول الله : إنّ الأغنياء ذهبوا بالجنة يحجّون ، ويعتمرون ويتصدّقون ، ولا تقدر عليه ، فقال عليه السلام : إنّ من صبر واحتسب منكم تكن له ثلاث خصال ليس للأغنياء أحدها أنّ في الجنة غراً ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء ، لا يدخلها إلاّ نبيّ فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير ، وثانيها يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام ، وثالثها إذا قال الغنيّ : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلاّ الله والله أكبر ، وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغنيّ الفقير ، وإن أنفق فيها عشرة آلاف درهم ، وكذلك أعمال البرّ كلّها فقالوا : رضينا .

عن أنس بن مالك ، عن النبي ﷺ : يقوم فقراء أمتي يوم القيامة و ثيابهم خضر ، وشعورهم منسوجة بالدرّ والياقوت ، وبأيديهم قضبان من نور ، يخطبون على المنابر فيمرّ عليهم الأنبياء فيقولون : هؤلاء من الملائكة ، وتقول الملائكة : هؤلاء من الأنبياء ، فيقولون : نحن لا ملائكة ولا أنبياء ، بل نفر من فقراء أمة محمد ﷺ ، فيقولون : بما نلتهم هذه الكرامة ؟ فيقولون : لم يكن أعمالنا شديداً ولم نصم الدهر ، ولم نقم الليل ، ولكن أقمنا على الصلوات الخمس ، وإذا سمعنا ذكر محمد ﷺ فاضت دموعنا على خدودنا .

عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : كلّمني ربّي فقال : يا محمد إذا أحببت عبداً أجعل معه ثلاثة أشياء: قلبه حزيناً ، وبدنه سقيماً ، ويده خالية عن حطام الدنيا وإذا أبغضت عبداً أجعل معه ثلاثة أشياء : قلبه مسروراً ، وبدنه صحيحاً ، ويده مملوءة من حطام الدنيا .

قال النبي ﷺ : من جاع أو احتاج فكتمه الناس و أفشاه إلى الله كان حقاً على الله أن يرزقه رزق سنة من الحلال .

وقال ﷺ : اللهم أحييني مسكيناً ، وأمتني مسكيناً ، واحشرنني في زمرة المساكين .
و قال ﷺ : الفقراء ملوك أهل الجنة ، والناس كلهم مشتاقون إلى الجنة والجنة مشتاقاة إلى الفقراء .

و قال ﷺ : الفقر فخري (١) .

قال النبي ﷺ : من استدل مؤمناً أو مؤمنة أو حقره لفقره و قلّة ذات يده ، شهّره الله يوم القيامة ثمّ يفضحه .

قال أبو الحسن موسى ﷺ : إنّ الأنبيا و أولاد الأنبياء و أتباع الأنبياء خصّوا بثلاث خصال : السقم في الأبدان ، وخوف السلطان ، والفقر .

روي أنّ أحداً من الصحابة شكى إلى النبي ﷺ عن الفقر والسقم ، قال النبي ﷺ : فإذا أصبحت و أمسيت فقل : لا حول ولا قوّة إلاّ بالله توكلت على الحيّ الذي لا يموت ، والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك .
قال : فوالله ما قلته إلاّ أيتاماً حتّى أذهب عني الفقر والسقم .

و قال ﷺ : الفقر شين عند الناس و زين عند الله يوم القيامة .

عن عبيد البصري يرفعه إلى أبي عبد الله ﷺ أنّه قال : قال رسول الله ﷺ : يا عليّ إنّ الله جعل الفقر أمانة عند خلقه فمن ستره كان كالصائم القائم ، و من أفشاه إلى من يقدر على قضاء حاجته فلم يفعل فقد قتله ، أما إنّ ما قتله بسيف ولا رمح ولكن بما أنكا من قلبه (٢) .

٥٩- محص : عن المفضل قال : قال أبو عبد الله ﷺ : كلّما ازداد العبد إيماناً ازداد ضيقاً في معيشته .

٦٠- محص : عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله ﷺ : أكرم ما يكون

(١) غنى المصدر هنا تقديم و تأخير .

(٢) جامع الاخبار ص ١٢٨ - ١٣٠ .

العبد إلى الله أن يطلب درهماً فلا يقدر عليه ، قال عبدالله بن سنان : قال أبو عبدالله عليه السلام هذا الكلام وعندي مائة ألف وأنا اليوم ما أملك درهماً .

٦٩-محضر : عن عباد بن صهيب قال : سمعت جعفر بن محمد عليه السلام يقول : قال الله تعالى : لولا أنني أستحيي من عبدي المؤمن ما تركت له خرقة يتوارى بها إلا أن العبد إذا تكامل فيه الايمان ابتليته في قوته ، فان جزع رددت عليه قوته ، وإن صبر باهيت به ملائكتي فذاك الذي تشير إليه الملائكة بالأصابع .

٦٢-محضر : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : وكل الرزق بالحق ، وكل الحرمان بالعقل ، وكل البلاء بالصبر .

٦٣-محضر : عن محمد بن سليمان قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : من استدل مؤمناً لقلة ذات يده شهره الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق لامحالة .

٦٤-محضر : عن ابن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : المصائب منح من الله ، والفقر عند الله مثل الشهادة ، ولا يعطيه من عباده إلا من أحب .

٦٥-محضر : عن علي بن عفان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله ليعتذر إلى عبده المؤمن المحتاج كان في الدنيا كما يعتذر الأخ إلى أخيه ، فيقول : لا وعزتي ما أفقرتك لهوان بك علي ، فارفع هذا الغطاء فانظر [ما عوّضتك من الدنيا فيكشف فينظر] ما عوّضه الله من الدنيا ، فيقول : ما يضرني ما منعني مع ما عوّضني .

٦٦-محضر : عن محمد بن خالد البرقي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : والله ما اعتذر إلى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا إلى فقراء شيعتنا ، قيل له : وكيف يعتذر إليهم ؟ قال : ينادي مناد أين فقراء المؤمنين ؟ فيقوم عنق من الناس فينجلي لهم الرب فيقول : وعزتي وجلالي وعلوتي وآلائي وارتفاع مكاني ما حبست عنكم شهواتكم في دار الدنيا [هواناً بكم علي ولكن ذخرت لكم لهذا اليوم - أما ترى قوله : « ما حبست عنكم شهواتكم في دار الدنيا »] اعتذاراً ؟ - قوموا اليوم وتصفحوا وجوه خلائقي فمن وجدتم له عليكم منة بشربة من ماء فكافوه عنّي بالجنة .

و عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قل لمصاص شيعتنا غربوا أو شربوا لن ترزقوا

إلا القوت (١) .

٦٧- محص : عن مبارك ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال الله : إني لم أغني الغني لكرامة به عليّ ولم أفقر الفقير لهوان به عليّ ، وهو مما ابتليت به الأغنياء بالفقراء ، و لولا الفقراء لم يستوجب الأغنياء الجنة .

٦٨- محص : عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن العبد المؤمن الفقير ليقول : يا ربّ ارزقني حتى أفعل كذا وكذا من البرّ و وجوه الخير ، فإذا علم الله ذلك منه كتب له من الأجر مثل ما يكتبه لو عمله ، إن الله واسع كريم .

٦٩- محص : عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله عزّ وجلّ : لولا عبدي المؤمن لعصبت رأس الكافر بعصابة من جوهر .

٧٠- محص : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : من ضيق عليه في ذات يده فلم يظنّ أنّ ذلك حسن نظر من الله له ، فقد ضيع مأمولاً ، و من وسّع عليه في ذات يده فلم يظنّ أنّ ذلك استدراج من الله فقد أمن مخوفاً .

٧١- محص : عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّنا نحبّ المال وأن لا نؤتى منه خير لنا ، إنّ علياً أمير المؤمنين عليه السلام كان يقول : أنا يعسوب [المؤمنين] وأمير المؤمنين ، وإنّ أكثر المال عدوٌّ للمؤمنين ويعسوب المنافقين .

٧٢- محص : عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ رجلاً من الأنصار أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله صاعاً من رطب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله للمخادم التي جاءت به : ادخلي فانظري هل تجددين في البيت قصعة أو طبقاً فتأتينني به ؟ فدخلت ثمّ خرجت إليه فقالت : ما أصبت قصعة ولا طبقاً ، فكس رسول الله صلى الله عليه وآله بثوبه مكاناً من الأرض ، ثمّ قال لها : ضعيه ههنا على الحضيض ، ثمّ قال : والذي نفسي بيده لو كانت الدنيا تعدل عند الله مثقال جناح بعوضة ما أعطى كافراً ولا منافقاً منها شيئاً ،

(١) المصاص : خالص كل شيء ، يقال فلان مصاص قومه : إذا كان أخلصهم نسباً ،

يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمؤنث والمذكر ، ويقال : غرب فلان إذا امعن في سيره حتى بلغ المغرب كما يقال شرق إذا بلغ المشرق كذلك .

٧٣- محص : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ :

يقول الله عز وجل : يا دنيا تمرّري على عبدي المؤمن بأنواع البلاء ، وضيقتي عليه في المعيشة ، ولا تحلولي فيركن إليك (١) .

٧٤- محص : عن ابن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو لا كثرة

إلحاح المؤمن في الرزق لضيق عليه من الرزق أكثر ممّا هو فيه .

٧٥- محص : عن المفضل قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لو لا إلحاح هذه

الشيعة على الله في طلب الرزق لنقلهم من الحال التي هم عليها إلى ما هو أضيّق .

٧٦- محص : عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الفقر أزين

على المؤمن من العذار على خدّ الفرس ، وإنّ آخر الأنبياء دخولا إلى الجنة سليمان ، وذلك لما أعطى من الدنيا .

٧٧- محص : عن ابن درّاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما سدّ الله على

مؤمن باب رزق إلاّ فتح الله له خيراً منه ، قال ابن أبي عمير : ليس يعني بخير منه أكثر منه ، ولكن يعني إن كان أقلّ فهو خير له .

٧٨- محص : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من حقر مؤمناً مسكيناً لم يزل

الله له حاقراً ماقتاً حتّى يرجع عن محقرته إياه .

٧٩- محص : عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الله يعطي

الدنيا من يحبّ ويبغض ، ولا يعطي الآخرة إلاّ من يحبّ ، وإنّ المؤمن ليسأل ربه موضع سوط في الدنيا فلا يعطيه ، ويسأله الآخرة فيعطيه ما شاء ويعطي الكافر في الدنيا قبل أن يسأله ما شاء ، ويسأله موضع سوط في الآخرة فلا يعطيه شيئاً .

٨٠- محص : عن حمران ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ هذه الدنيا

يعطاها البرّ والفاجر ، وإنّ هذا الدين دين لا يعطيه الله إلاّ خاصته .

٨١- محص : عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الفقر

مخزون عند الله لا يبتلي به إلاّ من أحبّ من المؤمنين ، ثمّ قال : إنّ الله يعطي

(١) تمرّري أي صيرورة ، ولا تحلولي : أي لا تصيري حلوة ، من الاحليلاء .

الدُّنْيَا مِنْ أَحَبِّ وَمَنْ أَبْغَضَ وَلَا يُعْطَى دِينُهُ إِلَّا مِنْ أَحَبِّ .

٨٢- دعوات الراوندي : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : لَوْ لَا ثَلَاثَةٌ فِي ابْنِ آدَمَ مَا طَاطَأَ رَأْسُهُ شَيْءٌ : الْمَرَضُ ، وَالْمَوْتُ ، وَالْفَقْرُ ، وَكُلُّهُمْ فِيهِ وَإِنَّهُ لَمَعْنٌ لَوْثَابٌ .

٨٣- نهج : قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْغِنَى فِي الْغُرْبَةِ وَطَنٌ ، وَالْفَقْرُ فِي الْوَطَنِ غُرْبَةٌ (١) .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْفَقْرُ يَخْرُسُ الْفُطْنَ عَنْ حُجَّتِهِ ، وَالْمَقْلُ غَرِيبٌ فِي بِلَدَتِهِ (٢) .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْفَقْرُ الْمَوْتُ الْأَكْبَرُ (٣) .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِابْنِهِ مُحَمَّدٍ : يَا بَنِيَّ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكَ الْفَقْرَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْهُ فَإِنَّ الْفَقْرَ مَنْقُصَةٌ لِلدِّينِ ، وَمَدْهَشَةٌ لِلْعَقْلِ ، دَاعِيَةٌ لِلْمَقْتِ (٤) .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْعِفَافُ زِينَةُ الْفَقْرِ وَالشُّكْرُ زِينَةُ الْغِنَى (٥) .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَلَا وَإِنَّ مِنَ الْبَلَاءِ الْفَاقَةَ ، وَأَشَدُّ مِنَ الْفَاقَةِ مَرَضُ الْبَدَنِ وَأَشَدُّ مِنْ مَرَضِ الْبَدَنِ مَرَضُ الْقَلْبِ ، أَلَا وَإِنَّ مِنَ النِّعَمِ سَعَةَ الْمَالِ ، وَأَفْضَلَ مِنْ سَعَةِ الْمَالِ صِحَّةُ الْبَدَنِ ، وَأَفْضَلَ مِنْ صِحَّةِ الْبَدَنِ تَقْوَى الْقَلْبِ (٦) .

وَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : الْغِنَى وَالْفَقْرُ بَعْدَ الْعَرَضِ عَلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ (٧) .

٨٤- كنز الكراجكي : قَالَ لِقَمَانِ لِابْنِهِ : اعْلَمْ أَيُّ بَنِيَّ إِنِّي قَدْ ذُقْتُ الصَّبْرَ وَأَنْوَاعَ الْمُرِّ فَلَمْ أَرَأْ مَرًّا مِنَ الْفَقْرِ ، فَإِنْ افْتَقَرْتَ يَوْمًا فَاجْعَلْ فِقْرَكَ بَيْنَكَ وَبَيْنَ اللَّهِ

(١) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٥٦ .

(٢) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٤٤ .

(٣) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٨٤ .

(٤) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٢١ .

(٥) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٥٦ .

(٦) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٣٨ .

(٧) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٥٠ .

و لا تحدّث الناس بفقرك ، فتهون عليهم ، ثم سل في الناس هل من أحد دعا الله فلم يجبه ؟ أو سأله فلم يعطه (١) .

٨٥- عدة الداعي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الفقر خير للمؤمن من حسد

الجيران ، و جور السلطان ، و تملق الإخوان .

و روى حسان بن يحيى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن رجلاً فقيراً أتى رسول الله ﷺ و عنده رجل غني فكف ثيابه و تباعد عنه ، فقال له رسول الله : ما حملك على ما صنعت ؟ أخشيت أن يلصق فقره بك ؟ أو يلصق غناك به ؟ فقال : يا رسول الله أما إذا قلت هذا فله نصف مالي ، قال النبي ﷺ للفقير : أتعقل منه ؟ قال : لا ، قال : و لم ؟ قال : أخاف أن يدخلني ما دخله .

و عنه عليه السلام قال : في الانجيل إن عيسى عليه السلام قال : اللهم ارزقني غدوة رغيفاً من شعير ، و عشية رغيفاً من شعير ، و لا ترزقني فوق ذلك فأطغي (٢) . و عن الصادق عليه السلام : من كثر اشتباكه بالدنيا ، كان أشدّ لحسرتة عند فراقها .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : تخفّفوا تلحقوا ، فانما ينظر بأولكم آخركم . و تحسّر سلمان الفارسي رضي الله عنه عند موته فقيل له : علام تأسفك يا أبا عبد الله ؟ قال : ليس تأسفي على الدنيا ، ولكن رسول الله ﷺ عهد إلينا و قال : ليكن بلغة أحدكم كزاد الراكب . و أخاف أن نكون قد جاوزنا أمره و حولي هذه الأساود و أشار إلى ما في بيته ، و قال : هو دست و سيف و جفنه .

و قال أبوذر رحمة الله عليه : يا رسول الله الخائفون الخاشعون المتواضعون إذا كرون الله كثيراً يسبقون الناس إلى الجنة ؟ قال : لا ، ولكن فقراء المؤمنين يأتون فيخطئون رقاب الناس ، فيقول لهم خزنة الجنة : كما أنتم حتى تحاسبوا فيقولون : بم نحاسب ؟ فوالله ما ملكنا فنجور و نعدل ، و لا أفيض علينا فنقبض

(١) كنز الكراچكى ص ٢١٤ .

(٢) عدة الداعي ص ٨٣ .

و نبسط ، ولكن عبدنا ربنا حتى أتانا اليقين (١) .
 وفيما أوحى الله إلى موسى ﷺ : إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً بشعار
 الصالحين ، و إذا رأيت الغنا مقبلاً فقل ذنب عجلت عقوبته (٢) .
 وقال عيسى ﷺ : خادمي يداي ، و دابتي رجلاي ، و فراشي الأرض
 و وسادي الحجر ، و دفني في الشتاء مشارق الأرض (٣) و سراجي بالليل القمر
 و إدامي الجوع ، و شعاري الخوف ، و لباسي الصوف ، و فاكهتي و ريحاني ما أنبت
 الأرض للوحوش والأنعام ، أبيت و ليس لي شيء ، و أصبح و ليس لي شيء ، و ليس
 على وجه الأرض أحد أغنى مني .
 و قال الصادق ﷺ : إن الله عز وجل ليعتذر إلى عبده المحجوج كان في
 الدنيا ، كما يعتذر الأخ إلى أخيه ، فيقول : و عزتي ما أفقرتك لهوان كان بك
 على فارع هذا الغطاء فانظر ما عوّضتك من الدنيا ، فيكشف فينظر ما عوّضه الله
 عز وجل من الدنيا ، فيقول : ما ضرّني يارب ما زويت عني ، مع ما عوّضني (٤) .
 و قال الله عز وجل لعيسى ﷺ : إنني وهبت لك المساكين و رحمتهم :
 تحبهم و يحبونك ، يرضون بك إماماً و قائداً و ترضى بهم صحابة و تبعاً ، و هما
 خلقان ، من لقيني بهما لقيني بأزكى الأعمال و أحبها إليّ .
 و قال النبي ﷺ : الفقر فخري و به أفخر .
 و قال عيسى ﷺ : بحق أقول لكم إن أكفاف السماء لخالية من الأغنياء
 و لدخول جمل في سم الخياط أيسر من دخول غني الجنة .
 و عن النبي ﷺ : اطلعت على الجنة فوجدت أكثر أهلها الفقراء والمساكين

(١) عدة الداعي ص ٨٤ .

(٢) عدة الداعي ص ٨٥ .

(٣) يعني ما يدفع و يدفعاً به سورة الشتاء و برودته الرواح الى مشارق الارض التي
 يكون شروق الارض عليها أكثر معنى البلاد الحارة .

(٤) عدة الداعي ص ٨٦ .

و إذا ليس فيها أحد أقلُّ من الأغنياء والنساء (١) .

٨٦- كتاب الامامة والتبصرة : عن أحمد بن علي ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : سألوا العلماء و خاطبوا الحكماء ، و جالسوا الفقراء .

ومنه : عن القاسم بن علي " العلوي " ، عن محمد بن أبي عبد الله ، عن سهل بن زياد عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : طوبى للمساكين بالصبر ، هم الذين يرون ملكوت السماوات .
ومنه : عن محمد بن عبد الله ، عن محمد بن محمد ، عن موسى بن إسماعيل ، عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الفقر خير من الغنى ، إلا من حمل في مغرم و أعطى في نائبة .

و قال صلى الله عليه وآله : الفقر فقر القلب ، و قال صلى الله عليه وآله : الفقر راحة .

٩٥

(باب)

﴿ الغنا والكفاف ﴾

الايات : المؤمنون : أychسبون أنما نمدهم من مالٍ و بنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون (٢) .

العلق : إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى ﴿ إن إلى ربك الرجعى ﴾ (٣) .
التكاثر : ألهيكم التكاثر - إلى قوله : ثم لتسئلن يومئذٍ عن النعيم .

(١) عدة الداعي ص ٩١ .

(٢) المؤمنون : ٥٥ و ٥٦ .

(٣) العلق : ٦- ٨ .

تفسير : «أيحسبون» في المجمع معناه أيظنُّ هؤلاء الكفتار أنَّ ما نعطيهم و نزيدهم في الأموال والأولاد إنَّما نعطيهم ثواباً و مجازاة لهم على أعمالهم أو لرضانا عنهم ولكرامتهم علينا ؟ ليس الأمر كما يظنون ، بل ذلك إملاء لهم واستدراج لهم وانهم علينا ، و للابتلاء في التعذيب لهم .

و روى السكونيُّ ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : «إنَّ الله تعالى يقول : يحزن عبدي المؤمن إذا قنَّرت عليه شيئاً من هذه الدنيا وذلك أقرب له منِّي . و يفرح إذا بسطت له في الدنيا ، وذلك أبعد له منِّي ، ثمَّ تلا هذه الآية إلى قواه : « بل لايشعرون » ثمَّ قال : إنَّ ذلك فتنة لهم .

و معنى «نسارع» نسرع و نتعجل و تقديره نسارع لهم به في الخيرات والخيرات المنافع التي يعظم شأنها و نقيضها الشرور ، و هي المضار التي يشتدُّ أمرها والشعور العلم الذي يدقُّ معلومه و فهمه على صاحبه كدقة الشعر ، و قيل : هو العلم من جهة المشاعر و هي الحواسُّ و لهذا لا يوصف القديم سبحانه به (١) .
و قال البيضاويُّ : أي بل هم كالبهائم لا فطنة بهم ولا شعور لهم ليتأملوا فيعلموا أنَّ ذلك الامداد استدراج لاسرعة في الخير (٢) .

١-٥ : عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن غير واحد ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : قال الله عزَّ وجلَّ : «إنَّ من أغبط أوليائي عندي رجل خفيف الحال ، ذا حظٍّ من صلاة أحسن عبادة ربِّه بالغيب ، وكان غامضاً في الناس ، جعل رزقه كفافاً فصبر عليه عجَّلت منيته فقلَّ تراثه و قلَّت بواكيه (٣) .

بيان : الأغبط مأخوذ من الغبطة بالكسر وهي حسن الحال والمسرة وخفيف

(١) مجمع البيان ج ١ ص ١٠٩ .

(٢) انوار التنزيل : ٢٨٨ .

(٣) الكافي ج ٧ ص ١٤٠ .

الحال في بعض النسخ بالحاء المهملة و في بعضها بالمعجمة (١) فعلى الثاني أي قليل المال والحظ من الدنيا والأوتل أيضاً قريب منه ، قال في النهاية : فيه إنه صلى الله عليه وآله لم يشبع من طعام إلا على حف ، الحفف الضيق وقلة المعيشة ، يقال : أصابه حفف و حفوف و حفت الأرض إذا يبس نباتها أي لم يشبع إلا والحال عنده خلاف الرخاء والخصب و منه حديث قال له وفد العراق : إن أمير المؤمنين بلغ منا و هو حاف المطعم أي يابسه وقحله و منه رأيت أبا عبيدة حفوفاً أي ضيق عيش ، و منه إن عبدالله بن جعفر حفف و جهد أي قل ماله انتهى .

«ذاحظ من صلاة» أي صاحب نصيب حسن وافر من الصلاة فرضاً ونقلاً كمّاً وكيفاً ، و يحتمل أن يكون «من» للتعليل أي ذا حظ عظيم من القرب أو الثواب أو العفة و ترك المحرمات أو الأعم بسبب الصلاة لأنها تنهى عن الفحشاء والمنكر و هي قربان كل تقى .

«أحسن عبادة ربه بالغيب» أي غائباً عن الناس والتخصيص لأنه أخلص و أبعد من الرئاء أو بسبب إيمانه بموعد غائب عن حواسه ، كما قال تعالى : «يؤمنون بالغيب» أو الباء للآلة أي إحسان عبادتهم بالقلب لا بالجوارح الظاهرة فقط والأوتل أظهر .

«وكان غامضاً في الناس» في النهاية أي مغموراً غير مشهور و أقول : إمّا للتقية أو المعنى أنه ليس طالباً للشهرة و رفعة الذكربين الناس «جعل» على بناء المفعول «رزقه كفافاً» أي بقدر الحاجة ، وبقدر ما يكفه عن السؤال ، قال في النهاية : الكفاف هو الذي لا يفضل عن الشيء و يكون بقدر الحاجة إليه ، و منه لا تسام على كفاف أي إذا لم يكن عندك كفاف لم تلم على أن لاتعطي أحداً وفي المصباح : قوته كفاف

(١) و لعل الصواب «خفيف الحاذ» و ان كان الحاذ والحال بمعنى ، قال الفيروز -

آبادى : هما بجادة واحدة : أي بجالة واحدة ، و قال فى التاج : الحاذ والحادة: الحال والحالة ، واللام أعلى من الذال ، و قال الجوهري : وفى الحديث : مؤمن خفيف الحاذ ، أي خفيف الظهر.

بافتح أي مقدار حاجته من غير زيادة ولا نقص ، سمّي بذلك لأنه يكفّ عن سؤال الناس و يغني عنهم .

« عجلت منيته » كأنّ ذكر تعجيل المنيّة لأنّه من المصائب التي ترد عليه و علم الله صلاحه في ذلك لخلاصه من أيدي الظلمة ، أو بذله نفسه لله بالشهادة وقيل : كأنّ المراد بعجلة منيته زهده في مشتهيات الدنيا وعدم افتقاره إلى شيء منها كأنّه ميت ، و قد ورد في الحديث المشهور موتوا قبل أن تموتوا ، أو المراد أنّه مهما قرب موته قلّ تراثه وقلّت بواكيه ، لانسلاله متدرّجاً عن أمواله وأولاده .
و أقول : سيأتي نقلاً عن مشكوة الأنوار : مات فقلّ تراثه (١) .

وقال في الصحاح : التراث أصل التاء فيه واو ، وقلة البواكي لقلة عياله وأولاده وغموضه وعدم اشتهاه ، ولأنّه ليس له مال يتفق في تعزيتة فيجتمع عليه الناس .

٢ - ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : طوبى لمن أسلم وكان عيشه كفافاً (٢) .

بيان : قال في النهاية : فيه فطوبى للغرباء ، طوبى اسم الجنة ، وقيل : هي شجرة فيها وأصلها فعلى من الطيب فلما ضمت التاء انقلبت الياء واواً (٣) وفي القاموس العيش الحياة عاش يعيش عيشاً ومعاشاً ومعيشاً ومعيشة وعيشة بالكسر ، والطعام وما يعاش به والخبز .

٣ - ٥ : بالاسناد ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : اللهم ارزق عيلاً وآل عيلاً ومن أحبّ عيلاً وآل عيلاً العفاف والكفاف ، و ارزق من أبغض عيلاً وآل عيلاً المال والولد (٤) .

تبيان : العفاف بالفتح عفة البطن والفرج ، أو التصفّ عن السؤال من الخلق أو الأعم ، ثمّ إنّ هذه الأخبار تدلّ على ذمّ كثرة الأموال والأولاد

(١) مشكاة الأنوار : ٢٢ ، ولم يخرج . (٢) الكافي ج ٢ ص ١٤٠ .

(٣) راجع ص ١٦ فيما سبق ففى الذيل شرح لذلك .

(٤) الكافي ج ٢ ص ١٤٠ .

والأخبار في ذلك مختلفة ، و ورد في كثير من الأدعية طلب الغنا وكثرة الأموال والأولاد ، و ورد في كثير منها ذم الفقر والاستعانة منه ، والجمع بينها لا يحلو من إشكال .

و يمكن الجمع بينها بأن الغنا الممدوح ما يكون وسيلة إلى تحصيل الآخرة و لا يكون مانعاً من الاشتغال بالطاعات ، كما ورد نعم المال الصالح للعبد الصالح ، و هو نادر . والفقر المذموم هو ما لا يصبر عليه ويكون سبباً للمذلة والافتقار إلى الناس ، و ربّما يحمل الفقر والغنا الممدوحان على الكفاف فأنه غنى بحسب الواقع و يعدّه أكثر الناس فقراً ، و لا ريب في أن كثرة الأموال والأولاد والخدم ملهية غالباً عن ذكر الله والآخرة كما قال سبحانه : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » (١) وقال : « إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ » (٢) .

و أما إذا لم تكن حصول هذه الأشياء مانعة عن تحصيل الآخرة ، وكان الغرض فيها طاعة الله وكثرة العابدين لله ، فهي من نعم الله على من علم الله صلاحه فيه ، وكأنّ هذه الأخبار محمولة على الغالب ، و مضمون هذا الحديث مروى في طرق العامة أيضاً ففي صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال : اللهم اجعل رزق محمد قوتاً ، و عند أيضاً اللهم اجعل رزق محمد كفافاً ، وفي رواية أخرى اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً .

قال عياض : لا خلاف في فضيلة ذلك لقلة الحساب عليه ، و إنّما اختلف أيّهما أفضل الفقر أو الغنا ؟ واحتجّ من فضل الفقر بدخول الفقراء الجنة قبل الأغنياء قال القرطبي : القوت ما يقوت الأبدان و يكفّ عن الحاجة ، و هذا الحديث حجة لمن قال : إنّ الكفاف أفضل ، لأنّه صلى الله عليه وآله إنّما يدعو بالأرّجح و أيضاً فإنّ الكفاف حالة متوسطة بين الفقر والغنا ، و خير الأمور أوسطها ، و أيضاً فإنّه حالة يسلم معها من آفات الفقر وآفات الغنا .

(١) التناوب : ١٥ .

(٢) الملق : ٧٥٦ .

وقال الأبيُّ: في إكمال الأكمال: في المسئلة خلاف والمتحصّل فيها أربعة أقوال، قيل: الغنا أفضل، وقيل: الفقر أفضل، وقيل: الكفاف أفضل، وقيل: بالوقف، وقال: المراد بالرزق المذكور ما ينفع به ﷺ في نفسه وفي أهل بيته وليس المراد به الكسب لأنّه كسب من خير وغيرها فوق القوت انتهى.

٤ - ٣: عن العدة، عن البرقي، عن يعقوب بن يزيد، عن إبراهيم بن محمد النوفلي رفعه إلى علي بن الحسين صلوات الله عليهما قال: مرّ رسول الله ﷺ براعي إبل فبعث يستسقيه فقال: أمّا ما في ضروعها فصبوح الحي، وأمّا ما في آنتها فصبوقهم، فقال رسول الله ﷺ: اللهم أكثرماله وولده، ثمّ مرّ براعي غنم فبعث إليه يستسقيه فحلب له ما في ضروعها وأكفأ ما في إنائه في إناء رسول الله صلى الله عليه وآله وبعث إليه بشاة وقال: هذا ما عندنا، وإن أحببت أن نزيدك زدناك قال: فقال رسول الله ﷺ: اللهم ارزقه الكفاف.

فقال له بعض أصحابه: يا رسول الله دعوت للذي ردّك بدعاء عامتنا نجبه ودعوت للذي أسعفك بحاجتك بدعاء كلنا نكرهه، فقال رسول الله ﷺ: إنّ ما قلّ وكفى خير ممّا كثر وألهى، اللهم ارزق محمداً وآل محمد الكفاف (١).

توضيح: الصبوح بالفتح شرب الغداة أو ما حلب أوّل النهار، والغبوق بالفتح أيضاً الشرب بالعشي أو ما حلب آخر النهار، وفي القاموس كفأه كمنعه صرفه وكبته وقلبه كأ كفأه وقال الجوهري: كفأت الاناء كبيتته وقلبتّه فهو مكفوء، وزعم ابن الأعرابي أنّ كفأته لغة، وقال الكسائي: كفأت الاناء كبيتته وأكفأته أملته وقال: أسعفت الرجل بحاجته إذا قضيتها له.

٥ - ٣: عن العدة (٢) عن أبيه، عن أبي البخري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الله عزّ وجلّ يقول: يحزن عبدي المؤمن إن قترت عليه، وذلك أقرب له منّي، ويفرح عبدي المؤمن إن وسّعت عليه وذلك أبعد له منّي (٣).
بيان: الحزن بالضّمّ ألهمّ وحزن كفرح لازم، وحزن كنصر متعدّد، يقال:

(٢) في المصدر: عنه عن أبيه.

(١) الكافي ج ٢ ص ١٤٠ و١٤١.

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٤١.

حزنه الأمر حزناً وأحزنه ، وهنا يحتمل الوجهين بأن يكون « يحزن » بفتح الزاي و « عبيدي » فاعله ، و « إن » بالكسر - حرف شرط أو « يحزن » بالضم و « عبيدي » مفعوله و « أن » بالفتح مصدرية في محل الفاعل ، والتقدير التضييق وكذا قوله : « يفرح » يحتمل بناء المجرّد و رفع « عبيدي » وكسر « إن » أو بناء التفعيل و نصب « عبيدي » و فتح « أن » واللام في « له » في الموضوعين للتعديّة .

٦- كا : عن الحسين بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد الأزدي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الله عز وجل : « إن من أغبط أوليائي عندي عبداً مؤمناً ذا حظٍّ من صلاح ، أحسن عبادة ربه ، و عبد الله في السريرة ، وكان غامضاً في الناس ، فلم يشر إليه بالأصابع ، وكان رزقه كفافاً ، فصبر عليه ، فمجلت به المنية فقلّ تراثه و قلّت بواكيه (١) .

بيان : السرّ والسريرة ما يكتُم أي عبد الله خفية ، فهو يؤيد الغيب (٢) بالمعنى الأوّل أو في القلب عند حضور المخالفين فيؤيد الأخير ، والأوّل أظهر فلم يشر ، على بناء المجهول كناية عن عدم الشهرة تأكيداً وتفرّيعاً على الفقرة السابقة وقد مرّ مضمونه في الحديث الأوّل ، والله درّ من نظم الحديثين فقال :

أخصّ الناس بالإيمان عبد	خفيف الحال (٣) مسكنه القفار
له في الليل حظٌّ من صلاة	و من صوم إذا طلع النهار
وقوت النفس يأتي من كفاف	و كان له على ذلك اضطبار
و فيه عفة و به خمول	إليه بالأصابع لا يشار
و قلّ الباكيات عليه لما	قضى نحباً و ليس له يسار
فذاك قد نجى من كل شرّ	و لم تمسه يوم البعث نار

٧- ل : عن عليّ بن عبد الله الأسواري ، عن أحمد بن محمد بن قيس ، عن أبي يعقوب ، عن عليّ بن خشرم ، عن عيسى ، عن ابن عبيدة ، عن محمد بن كعب

(٢) يعني في الحديث الاول .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٤١ .

(٣) وقد يروى «خفيف الحاذ» .

قال: قال رسول الله ﷺ: إِنَّمَا تَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي ثَلَاثَ خِلَالٍ: أَنْ يَتَأَوَّلُوا الْقُرْآنَ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ ، أَوْ يَبْتَغُوا زَلَّةَ الْعَالَمِ ، أَوْ يَظْهَرَ فِيهِمُ الْمَالُ حَتَّى يَطْفُوا وَيَبْطَرُوا ، وَسَأُنبِّئُكُمْ الْمَخْرَجَ مِنْ ذَلِكَ أَمَّا الْقُرْآنُ فَاعْمَلُوا بِمَحْكَمِهِ ، وَآمِنُوا بِمِثَابِهِ ، وَأَمَّا الْعَالَمُ فَانْتَظَرُوا فِيْئَتَهُ وَلَا تَبْتَغُوا زَلَّتَهُ ، وَأَمَّا الْمَالُ فَانْ الْمَخْرَجَ مِنْهُ شُكْرُ النِّعْمَةِ وَأَدَاءُ حَقِّهِ (١) .

٨- فس: « من كان يريد حرث الآخرة نزذله في حرثه » ، يعني ثواب الآخرة « و من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها و ماله في الآخرة من نصيب » (٢) قال : حدثني أبي ، عن بكر بن محمد الأزدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المال والبنون [حرث الدنيا ، والعمل الصالح] حرث الآخرة و قد يجمعهما الله لأقوام (٣) .

٩- ع : أبي ، عن محمد العطار ، عن المقرئ الخراساني ، عن علي بن جعفر عن أخيه موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : أوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام : يا موسى لا تفرح بكثرة المال ، ولا تدع ذكرى على كل حال ، فإن كثرة المال تنسي الذنوب ، و إن ترك ذكرى يقسي القلوب (٤) .

١٠- ع : أبي ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن محبوب ، عن إبراهيم الجازي ، عن أبي بصير قال : ذكرنا عند أبي جعفر عليه السلام من الأغنياء من الشيعة فكانته كره ما سمع منا فيهم ، قال : يا با محمد إذا كان المؤمن غنياً رحيماً وصولاً له معروف إلى أصحابه ، أعطاه الله أجر ما ينفق في البر أجره مرتين ضعفين ، لأن الله عز وجل يقول في كتابه : « و ما أموالكم و لا أولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلفى ، إلا من آمن و عمل صالحاً فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا و هم في

(١) الخصال ج ١ ص ٧٨ .

(٢) الشورى : ٢٠ .

(٣) تفسير القمي ص ٦٠١ .

(٤) علل الشرائع ج ١ ص ٧٧ وفيه : عن العمري الخراساني ظ .

الغرفات آمنون ، (١) .

١١- ن : البيهقي ، عن الصولي ، عن القاسم بن إسماعيل ، عن إبراهيم بن العباس قال : حدثني علي بن موسى الرضا ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد أنه قال : إذا أقبلت الدنيا على إنسان أعطته محاسن غيره ، وإذا أدبرت عنه سلبته محاسن نفسه (٢) .

١٢- لمي : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرآة ، عن يونس عن عبدالله بن سنان ، عن الصادق عليه السلام قال : خمس من لم تكن فيه لم يمتن بالعيش : الصحة والأمن والغنا والقناعة والأنيس الموافق (٣) .

١٣- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أتاني ملك فقال : يا محمد إن ربك يقرئك السلام و يقول : إن شئت جعلت لك بطحاء مكة ذهباً قال : فرفع رأسه إلى السماء فقال : يا رب أشبع يوماً فأحمدك ، وأجوع يوماً فأسألك (٤) .

١٤- ما : المفيد ، عن محمد بن المظفر ، عن محمد بن عبدربه ، عن عصام بن يوسف ، عن أبي بكر بن عيَّاش ، عن عبدالله بن سعيد ، عن أبيه ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم من أحبني فارزقه الكفاف والعفاف ، ومن أبغضني فأكثر ماله وولده (٥) .

١٥- ما : حمويه ، عن أبي خليفة ، عن ابن مقبل ، عن عبدالله بن شبيب ، عن إسحاق بن محمد القروي ، عن سعيد بن مسلم ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من رضي من الله بالقليل من الرزق رضي

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٩١ والاية في سورة سبأ : ٣٧ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٣٠ .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٧٥ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٠ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٢ .

الله منه بالقليل من العمل (١).

١٦- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن عمر ، عن أبيه عن النضر بن قابوس قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام ، عن معنى الحديث : من رضي الله باليسير من الرزق رضي الله منه باليسير من العمل ، قال : يطيعه في بعض ويعصيه في بعض (٢) .

١٧- ما : الغضائري ، عن الصدوق ، عن محمد بن أحمد بن علي الأسدي ، عن عبد الله بن سليمان و عبد الله بن محمد الدهني و أحمد بن عمير ، و محمد بن أبي أيوب جميعاً ، عن عبد الله بن هاني بن عبد الرحمن ، عن أبيه ، عن عمته إبراهيم بن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أصبح معافاً في جسده ، آمناً في سربه عنده قوت يومه ، فكأنما حيزت له الدنيا .

يا ابن جعشم يكفيك منها ما سدّ جوعتك ، و وارى عورتك ، وإن يكن بيت يكتنك فذاك ، وإن يكن دابة تركبها فبخ بخ ، وإلا فالخبز ، وما بعد ذلك حساب عليك أو عذاب (٣).

١٨- ب : ابن سعد ، عن الأزدی ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من أغبط أوليائي عندي عبداً مؤمناً ذا حظ من صلاح أحسن عبادة ربه و عبد الله في السريرة و كان غامضاً في الناس ، فلم يشر إليه بالأصابع ، و كان رزقه كفافاً فصبر عليه تعجلت به المنية ، فقلّ ترائه و قلّت بواكيه ثلاثاً (٤) .

١٩- ل : حمزة العلوي ، عن علي بن إبراهيم ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن عثمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل يبغض الغنيّ الظلوم ، والشيخ الفاجر ، والصلوك المختال . ثم قال : أتدري ما الصلوك

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٩ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٦٠ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٤٢ .

(٤) قرب الاسناد ص ٢٠ .

المختال ؟ قال : فقلنا : القليل المال ؟ قال : لاهو الذي لا ينقرب إلى الله عز وجل بشيء من ماله (١) .

٣٠- ضا : أروي عن العالم عليه السلام أنه قال : يقول الله عز وجل : " إن أغبط عبادي يوم القيامة عبد رزق حظاً من صلاحه ، قترت في رزقه فصبر حتى إذا حضرت وفاته قل " ترائه وقل " بواكيه .

و نروي أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : اللهم ارزق عذراً و آل عذراً ومن أحبهم العفاف والكفاف ، و ارزق من أبغض عذراً و آل عذراً المال والولد .
و روي أن قيسماً كان لأبي ذر الغفاري في غنمه فقال : قد كثر الغنم و ولدت فقال : تبشرني بكثرتها ما قل و كفى منها أحب إلي مما كثر و ألهي .
و روي طوبى لمن آمن و كان عيشه كفافاً .

٣١- سر : من كتاب ابن تغلب ، عن ابن الوليد ، عن يونس بن يعقوب ، عن عطية أخي أبي العرام (٢) قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : " إنا لنحب الدنيا ولا نؤتاها وهو خير لنا وما أوتي عبد منها شيئاً إلا كان أنقص لحظته في الآخرة ، وليس من شيعتنا من له مائة ألف ولا خمسون ألفاً ولا أربعون ألفاً ولو شئت أن أقول ثلاثون ألفاً لقلت ، وما جمع رجل قط عشرة آلاف من حلها .

٣٢- محص : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : الفقر خير للمؤمن من الغنا إلا من حمل كلاً وأعطي في نائبة ، قال : وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أحد يوم القيامة غني ولا فقير إلا يود أنه لم يؤت منها إلا القوت .

٣٣- محص : عن إبراهيم بن عمر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أعطى الله عبداً ثلاثين ألفاً وهو يريد به خيراً . وقال ما جمع رجل قط عشرة آلاف من حل و قد جمعهما الله لأقوام إذا أعطوا القريب ورزقوا العمل الصالح ، وقد جمع الله لقوم

(١) الخصال ج ١ ص ٤٣ .

(٢) كذا في الاصل ، ولعله أخو أبي الموام ، كما في التهذيب باب الذبائح والاطعمة

وفى الكافي ج ٦ ص ٣١٤ باب القديد من أبواب الاطعمة اخو أبي المنرا .

الدنيا والآخرة .

٢٤-محصى : عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : المال أربعة آلاف واثنا عشر ألف كنز ، ولم يجتمع عشرون ألفاً من حلال ، وصاحب الثلاثين ألفاً هالك ، و ليس من شيعتنا من يملك مائة ألف .

٢٥-محصى : عن إسحاق بن عمار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من أعطى في هذه الدنيا شيئاً كثيراً ثم دخل الجنة كان أقل لحظه فيها .

٢٦-محصى : عن الفضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله يعطي المال البارء والفاجر ، ولا يعطي الايمان إلا من أحب .

٢٧-نوادير الراوندى : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما قرب عبد من سلطان إلا تباعد من الله تعالى ، ولا كثر ماله إلا اشتد حسابه ، ولا كثر تبعه إلا كثر شياطينه (١) .

و بهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : طوبى لمن أسلم و كان عيشه كفافاً وقوله سداداً (٢) .

وبهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم ارزق عهداً و آل عهده و من أحب عهداً و آل عهده العفاف و الكفاف ، و ارزق من أبغض عهداً و آل عهده كثرة المال و الولد (٣) .

٢٨-نهج : قال عليه السلام : المال مادة الشهوات (٤) .
و قال عليه السلام : العفاف زينة الفقر ، والشكر زينة الغنا (٥) .

(١) نوادر الراوندى ص ٤ .

(٢) المصدر نفسه ، وفيه « وقواه سداداً ، وفي أصل المؤلف « وقواه شداداً » ، والتصحيح من نسخة الامامة والتبصرة كما سيأتى .

(٣) نوادر الراوندى ص ١٦ .

(٤) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٥٦ ، والمعنى أن المال يمد فى الشهوات ويدعو اليها .

(٥) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٢٥ .

وقال عليه السلام : إذا كثرت المقدرة قلت الشهوة (١).

وقال عليه السلام : لا ينبغي للعبد أن يثق بخصلتين: العافية والغنا، بينما تراه معافاً إذ سقم ، وبينما تراه غنياً إذا افتقر (٢).

وقال عليه السلام : الدنيا دارمُني لها الفناء ولأهلها منها الجلاء وهي حلوة خضرة قد عجلت للطالب ، والتبست بقلب الناظر ، فارتحلوا عنها بأحسن ما بحضرتكم من الزاد ، ولا تسألوا فيها فوق الكفاف ، ولا تطلبوا منها أكثر من البلاغ (٣).

٣٩- كتاب الامامة والتبصرة : عن القاسم بن علي العلوي ، عن محمد بن أبي عبدالله ، عن سهل بن زياد ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : طوبى لمن أسلم وكان عيشه كفافاً وقوله سداداً .

ومنه بهذا الاسناد قال : طوبى لمن رزق الكفاف ثم صبر عليه .

ومنه عن أحمد بن علي ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغنى في القلب والفقر في القلب .
وقال عليه السلام : الغنى عقوبة .

(١) نهج البلاغة ج ٢ ص ١٩٨ .

(٢) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٤٥ .

(٣) نهج البلاغة ج ١ ص ١٠٤ .

٩٦

* (باب) *

* (ترك الراحة) *

١- مص : قال الصادق عليه السلام : لراحة لمؤمن على الحقيقة إلا عند لقاء الله وماسوى ذلك ففي أربعة أشياء : صمت تعرف به حال قلبك ونفسك فيما يكون بينك وبين باريك ، و خلوة تنجو به من آفات الزمان ظاهراً و باطناً ، و جوع تمت به الشهوات والوسواس والوساوس ، و سهر تنوّر به قلبك ، وتنقي (١) به طبعك وتزكّي به روحك .

قال النبي صلى الله عليه وآله : من أصبح آمناً في سربه ، معافاً في بدنه ، و عنده قوت يومه ، فانما حيزت له الدنيا بحذاقيرها .

و قال وهب بن منبه : في كتب الأولين مكتوب ياقناعة العز و الغنا معك قرّب من قاربك .

قال أبودرداء : ما قسم الله لي لايفوتني ، ولو كان في جناح ريح .
و قال أبوذر : هناك ستر من لا يثق بربه ، ولو كان محبوساً في الصّم (٢)
الصلاخيد (٣) فليس أحداً خسرواً أخذل وأنزل ممّن لا يصدق ربه فيما ضمن له وتكفل به ، من قبل أن خلقه له ، وهو مع ذلك يعتمد على قوّته و تدبيره وسعيه وجهده ويتعدّى حدود ربه بأسباب قد أغناه الله عنها (٤) .

(١) في المصدر المطبوع : وتصفى ، وكلاهما بمعنى .

(٢) الصم جمع الاسم وحجر اصم صلب مصمت .

(٣) كذا في الاصل ، والصلاخيد كأنه جمع صليخ - كجعفر - وهو القوى الشديد والصحيح كما في المصدر الصباخيد ، وهو جمع صيخود وصخرة صيخود و صيخاد : شديدة الصلابة .

(٤) مصباح الشريعة ص ٢١ .

«(باب الحزن)»

١ - معنى : قال الصادق عليه السلام : الحزن من شاعر العارفين ، لكثرة واردات الغيب على سرائرهم ، وطول مباحاتهم تحت ستر الكبرياء ، والمحزون ظاهره قبض وباطنه بسط ، يعيش مع الخلق عيش المرضى (١) ومع الله عيش القرباء .
والمحزون غير المتفكر لأنَّ المتفكر متكلف ، والمحزون مطبوع ، والحزن يبدو من الباطن والتفكر يبدو من رؤية المحدثات ، وبينهما فرق قال الله عزَّ وجلَّ في قصة يعقوب عليه السلام : «إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ» (٢) فسبب ماتحت الحزن علم خصَّ به من الله دون العالمين .
وقيل لربيع بن خثيم : مالك مهتمٌّ ؟ قال : لأنني مطلوب . ويمين الحزن الابتلاء (٣) ، وشماله الصمت ، والحزن يختصُّ به العارفون لله ، والتفكر يشترك فيه الخاصُّ العامُّ ، ولو حجب الحزن عن قلوب العارفين ساعة لاستغاثوا ، ولو وضع في قلوب غيرهم لاستنكروه .
فالحزن أوَّلُ ثانيه الأُمن والبشارة ، والتفكر ثانٍ أوَّلُه تصحيح الايمان بالله وثالثه الافتقار إلى الله عزَّ وجلَّ بطلب النجاة ، والحزين متفكر ، والمتفكر ، معتبر

(١) أراد جمع المريض وليس بصحيح وجمع المريض مرضى ، وفي المصدر المطبوع صححت الكلمة هكذا : «عيش المرضى ، ومع الله عيش القربى» .

(٢) يوسف : ٨٦ .

(٣) في المصدر : الانكسار .

و لكل واحد منهما حال و علم و طريق و علم يشرق (١) .

٢- جا : الصدوق ، عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن ابن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أوحى الله إلى عيسى بن مريم عليه السلام : يا عيسى هب لي من عينيك الدموع ، و من قلبك الخشوع ، و اكحل عينك بميل الحزن ، إذا ضحك البطالون ، و قم على قبور الأموات فتادهم بالصوت الرفيع لعلك تأخذ موعظتك منهم ، و قل إنني لاحق بهم في الآحقين (٢) .

٣- محصى : عن رفاة ، عن جعفر عليه السلام قال : قرأت في كتاب علي عليه السلام إن المؤمن يُمسي ويصبح حزينا ولا يصلح له إلا ذلك (٣) .

(١) مصباح الشريفة ص ٦٢ ، وفيه « وحلم وشرف » .

(٢) مجالس المفيد ص ١٤٧ .

(٣) مشكوة الأنوار نقلا من كتاب روضة الواعظين ، قال النبي صلى الله عليه وآله إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحزن ليكفرها . وقال الصادق عليه السلام : من كثرت ذنوبه ولم يجد ما يكفرها به ابتلاه الله عز وجل بالحزن في الدنيا ليكفرها به فان فعل ذلك به ، والا عذبه في قبره فيلقى الله عز وجل يوم يلقاه و ليس شيء يشهد عليه لشيء من ذنوبه . ومن كتاب السيد ناصح الدين : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله يحب كل قلب حزين .

الجزء الثالث

من كتاب الايمان والكفر

(أبواب)

الكفر و مساوى الاخلاق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(أبواب)

الكفر ومساوى الاخلاق

اقول : سيجيء في أبواب كتاب العشرة ، وكتاب الأداب والسنن ، والأوامر والنواهي ، ما يتعلق بهذه الأبواب من الأخبار فانتظروه .

٩٨

(باب)

(الكفر و نوازمه وآثاره و أنواعه و أصناف الشرك)

الآيات : البقرة : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوةٌ و لهم عذابٌ عظيم (١) .

وقال تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢) .

وقال تعالى : فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ *

بُسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ فَبَآؤًا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ
آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَ يَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَ هُوَ الْحَقُّ
مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (١) .
وَقَالَ تَعَالَى : وَ مَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ
السِّحْرَ (٢) .

وَقَالَ تَعَالَى : إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ مَاتُوا وَ هُمْ كَفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفُّ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ (٣) .
وَقَالَ تَعَالَى : وَمَنْ يَدَّ لِنِعْمَةِ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٤) .
وَقَالَ تَعَالَى : وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٥) .
وَقَالَ تَعَالَى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَآئِهِمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى
الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٦) .
وَقَالَ تَعَالَى : وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٧) .

آلِ عِمْرَانَ : إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ (٨) .
وَقَالَ تَعَالَى : إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَ لَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ
شَيْئًا وَ أُولَئِكَ وَ قُودُ النَّارِ ۝ كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا
فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٩) .
وَقَالَ تَعَالَى : إِنْ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَ يَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ
وَ يَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ

(٢) البقرة : ١٠٢ .

(١) البقرة : ٨٩ - ٩١ .

(٣) البقرة : ٢١١ .

(٣) البقرة : ١٦١ - ١٦٢ .

(٦) البقرة : ٢٥٧ .

(٥) البقرة : ٢٥٤ .

(٨) آل عمران : ٢ .

(٧) البقرة : ٢٦٢ .

(٩) آل عمران : ١٠ - ١١ .

حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وما لهم من ناصرين (١) .
 وقال تعالى : فآلما الذين كفروا فاعذبهم عذاباً شديداً في الدنيا والآخرة
 وما لهم من ناصرين (٢) .

وقال تعالى : ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول
 للناس كونوا عباداً لي من دون الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب
 وبما كنتم تدرسون ؎ ولا يأمركم أن تتخذوا الملكة والتبيين أرباباً يأمركم
 بالكفر بعد إذ أنتم مسلمون (٣) .

وقال تعالى : إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن تقبل توبتهم
 وأولئك هم الضالون ؎ إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم
 ملأ الأرض ذهباً ولو افتدى به أولئك لهم عذاب أليم وما لهم من ناصرين (٤) .
 وقال سبحانه : ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم
 البينات وأولئك لهم عذاب عظيم (٥) .

وقال سبحانه : إن الذين كفروا لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله
 شيئاً وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ؎ مثل ما ينققون في هذه الحياة الدنيا
 كمثل ريح فيها صرٌ أصابت حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته وما ظلمهم الله ولكن
 أنفسهم يظلمون (٦) .

وقال تعالى : ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين (٧) .
 وقال تعالى : سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم
 ينزل به سلطاناً وماؤيهم النار وبئس منوى الظالمين (٨) .

(١) آل عمران : ٢١ - ٢٢ .

(٢) آل عمران : ٥٦ . (٣) آل عمران : ٧٩ - ٨٠ .

(٤) آل عمران : ٩٠ - ٩١ . (٥) آل عمران : ١٠٥ .

(٦) آل عمران : ١١٦ - ١١٧ . (٧) آل عمران : ١٤١ .

(٨) آل عمران : ١٥١ .

وقال تعالى : ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر إنهم لن يضروا الله شيئاً يريد الله ألا يجعل لهم حظاً في الآخرة و لهم عذاب عظيم ﴿١﴾ إن الذين اشتروا الكفر بالإيمان لن يضروا الله شيئاً و لهم عذاب أليم (١) .

النساء : إن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء و من يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً (٢) .

و قال تعالى : إن الذين كفروا بآياتنا سوف نصليهم نارا كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب إن الله كان عزيزاً حكيماً (٣) . و قال تعالى : إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً (٤) .

و قال تعالى : و من يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى و يتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى و وصله جهنم و ساءت مصيراً ﴿٥﴾ إن الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء و من يشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً (٥) . و قال تعالى : و من يكفر بالله و ملئكنه و كتبه و رسله و اليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً (٦) .

و قال تعالى : إن الذين يكفرون بالله و رسله و يريدون أن يفرقوا بين الله و رسله و يقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعض و يريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً ﴿٧﴾ أولئك هم الكافرون حقاً و أعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً (٧) . و قال تعالى : إن الذين كفروا و صدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالاً بعيداً ﴿٨﴾ إن الذين كفروا و ظلموا لم يكن الله ليغفر لهم و لا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً و كان ذلك على الله يسيراً (٨) .

(١) آل عمران : ١٧٦ - ١٧٧ .

(٢) النساء : ٤٨ . (٣) النساء : ٥٦ .

(٤) النساء : ١٠٢ . (٥) النساء : ١١٥ - ١١٦ .

(٦) النساء : ١٣٦ . (٧) النساء : ١٥٠ - ١٥١ .

(٨) النساء : ١٦٨ - ١٦٩ .

- المائدة :** والَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (١) .
 وقال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ يريدون أَنْ يَخْرُجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ (٢) .
 وقال تعالى : إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٣) .
 وقال تعالى : فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٤) .
 وقال تعالى : وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا اللهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مِنْ يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٥) .
 وقال تعالى : لِمَسْئَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٦) .
 وقال تعالى : والَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (٧) .
 وقال تعالى : قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ (٨) .
الانعام : ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ (٩) .
 وقال تعالى : وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرَسُولٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخَّرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (١٠) .
 وقال تعالى : الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (١١) .
 وقال تعالى : وَإِنْ يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۖ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ بل بدلهم ما كانوا يخفون من قبل وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لَمَا نَهَوَا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ

(١) المائدة : ١٠ .

(٢) المائدة : ٣٦ - ٣٧ .

(٣) المائدة : ٦٧ .

(٤) المائدة : ٦٨ .

(٥) المائدة : ٧٢ .

(٦) المائدة : ٧٣ .

(٧) المائدة : ٨٦ .

(٨) المائدة : ١٠٠ .

(٩) الانعام : ١ .

(١٠) الانعام : ١٠ .

(١١) الانعام : ١٢ .

إلى قوله تعالى : قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون ❖ قد خسر الذين كذبوا بقاء الله حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون (١) .

و قال تعالى : والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات من يشاء الله يضلله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم (٢) .

و قال تعالى : قل أرأيتمكم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون - إلى قوله تعالى : والذين كذبوا بآياتنا يمسمهم العذاب بما كانوا يفسقون (٣) .

و قال تعالى : وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً وغرتهم الحياة الدنيا و ذكر به أن تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع (٤) .
و قال تعالى : ولو أشر كوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون (٥) .

و قال تعالى : وجعلوا لله ممّتا ذراً من الحرث والأنعام نصيباً فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل إلى الله و ما كان لله فهو يصل إلى شركائهم ساء ما يحكمون ❖ وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم شركائهم ليردوهم و ليلبسوا عليهم دينهم و لو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون ❖ وقالوا هذه أنعام وحرث حجر لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم وأنعام حرمت ظهورها وأنعام لا يذكرون اسم الله عليها افترأ عليه سيجزئهم بما كانوا يفترون ❖ وقالوا ما في بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميثم فهم فيه شركاء سيجزئهم وصفهم إنه حكيم عليم (٦) .

و قال تعالى : قل تعالوا أتئل ما حرّم ربكم عليكم أن لا تشر كوا به شيئاً (٧) .

(٢) الانعام : ٣٩ .

(١) الانعام : ٢٦ - ٣١ .

(٤) الانعام : ٧٠ .

(٣) الانعام : ٤٧ - ٤٩ .

(٦) الانعام : ١٣٦ - ١٣٩ .

(٥) الانعام : ٨٨ .

(٧) الانعام : ١٥١ .

و قال تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعْراً لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله ثم يُنبئهم بما كانوا يفعلون (١)** .

الاعراف : إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَتَّبِعْ لَهُمْ فِئَةٌ مِنْ السَّمَاءِ وَلَا يَخْلُوكِ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْجِ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ ✽ لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش و كذلك نجزي الظالمين إلى قوله تعالى : **فَأَذِّنْ مَوْذِنٌ بِهِمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ** ✽ الَّذِينَ يَصْدُون عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجاً وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ (٢) .

و قال تعالى : **وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُؤْمِنِينَ (٣)** .
و قال سبحانه : **سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ**
وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرشداً لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً ✽ ذلك بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين ✽ **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٤)** .
و قال تعالى : **سَاءَ مَثَلاً لِقَوْمٍ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَأَنْفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ (٥)** .
و قال تعالى : **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ** ✽ **وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِين (٦)** .

الانفال : ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَنُفِذْنَا فِي الْأَرْضِ عَذَابَ النَّارِ (٧) .
و قال سبحانه : **ذَلِكَ وَمَنْ يُؤْمَرْ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَوْجِدُونَ لِهُنَّ جَنَّاتُ مُقِيمُونَ فِيهَا بِرُحْقَابٌ مُتَجَنِّبُونَ عَنِ الْمَتَى يُعْطَوْنَ فِيهَا وَلَا يَسْمَعُونَ (٨)** .

(١) الانعام : ١٥٩ .

(٢) الاعراف : ٤٠ - ٤٥ .

(٣) الاعراف : ٧٢ .

(٤) الاعراف : ١٤٦ - ١٤٧ .

(٥) الاعراف : ١٧٧ .

(٦) الاعراف : ١٨٢ - ١٨٣ .

(٧) الانفال : ١٣ - ١٤ .

(٨) الانفال : ١٨ .

و قال سبحانه : و لا تكونوا كالذين قالوا سمعنا و هم لا يسمعون ؕ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ؕ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ (١) .

و قال سبحانه : كَذَّابٌ آلُ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ كُلُّهُمْ كَانَ ظَالِمِينَ ؕ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ؕ الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَ هُمْ لَا يَتَّقُونَ (٢) .

التوبة : و أَنَّ اللَّهَ مَخْزِي الْكَافِرِينَ (٣) .

و قال تعالى : و بشر الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٤) .

و قال تعالى : وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ بِيَادِ اللَّهِ وَ رَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ (٥) .

و قال تعالى : اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ (٦) .

يونس : وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ (٧) .

و قال تعالى : و لا تكوننَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٨) .

هود : و لقد أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ؕ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ (٩) .

(٢) الانفال : ٥٤ - ٥٦ .

(١) الانفال : ٢١ - ٢٣ .

(٤) براءة : ٣ .

(٣) براءة : ٢ .

(٦) براءة : ٨٠ .

(٥) براءة : ٦١ - ٦٣ .

(٨) يونس : ٩٥ .

(٧) يونس : ٤ .

(٩) هود : ٢٥ - ٢٦ .

و قال تعالى حاكياً عن هود : يا قوم اعبدوا الله مالكم من إلهٍ غيره إن أنتم إلا مغفرون - إلى قوله تعالى : وتلك عادٌ جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا أمر كل جبارٍ عنيد ۝ واتبعوا في هذه الدنيا لعنةً و يوم القيمة ألا إن عاداً كفروا ربهم ألا بعبادٍ لعادي قوم هود (١) .

الرعد : و جعلوا لله شركاء قل سمئوهم أم تنبئونه بما لا يعلم في الأرض أم بظاهري من القول بل زين للذين كفروا مكرهم و صدّوا عن السبيل و من يضل الله فما له من هاد ۝ لهم عذابٌ في الحيوّة الدّنيا و لعذاب الأخرّة أشقّ و ما لهم من الله من واق (٢) .

و قال تعالى : و قد مكر الّذين من قبلهم فللّهم المكر جميعاً يعلم ما تكسب كل نفس و سيعلم الكفّار لمن عقبى الدّار (٣) .
ابراهيم : و ويلٌ للكافرين من عذابٍ شديد (٤) .

و قال تعالى : و قال موسى إن تكفروا أنتم و من في الأرض جميعاً فإنّ الله لغنيٌ حميد (٥) .

و قال تعالى : مثل الّذين كفروا برّبهم أعمالهم كرمادٍ اشتدّت به الريح في يوم عاصف لا يقدرون ممّا كسبوا على شيءٍ ذلك هو الضلال البعيد (٦) .

الحجر : ربما يودّ الّذين كفروا لو كانوا مسلمين (٧) .

النحل : للّذين لا يؤمنون بالأخرّة مثل السّوء و لله المثل الأعلى و هو العزيز الحكيم (٨) .

و قال تعالى : الّذين كفروا و صدّوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب

(١) هود : ٥٠ - ٦٠ .

(٢) الرعد : ٣٣ - ٣٤ . (٣) الرعد : ٢٢ .

(٤) ابراهيم : ٢ . (٥) ابراهيم : ٨ .

(٦) ابراهيم : ١٨ . (٧) الحجر : ٢ .

(٨) النحل : ٦٠ .

بما كانوا يفسدون (١) .

و قال تعالى : إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢﴾ إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ (٢) .
و قال تعالى : وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٣) .
أَسْرَى : وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً (٤) .

الكهف : أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّنا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ نَزْلاً ﴿١﴾ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً ﴿٢﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعاً ﴿٣﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَزْناً ﴿٤﴾ ذَلِكَ جَزَاءُهمْ جَهَنَّمَ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُواً (٥) .

مريم : فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ (٦) .

طه : إِنَّهُ مِنْ بَيِّنَاتِ رَبِّهِ مَجْرَماً فَانْ لَهُ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى (٧) .
و قال تعالى : وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى (٨) .

الانبياء : وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٩) .

الحج : إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِّينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ

(١) النحل : ٨٨ .

(٢) النحل : ١٠٤ - ١٠٥ . (٣) النحل : ١٠٧ .

(٤) أسرى : ١٠ . (٥) الكهف : ١٠٢ - ١٠٦ .

(٦) مريم : ٣٧ . (٧) طه : ٧٤ .

(٨) طه : ١٢٧ .

(٩) الانبياء : ٢٩ .

والذين أشرّكوا إن الله يفصل بينهم يوم القيمة إن الله على كل شيء شهيد (١) .
وقال تعالى : و من يشرك بالله فكأنما خرّ من السماء فتخطفه الطير أو
تهوي به الريح من مكانٍ سحيق (٢) .

وقال تعالى : والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك أصحاب الجحيم (٣) .
وقال تعالى : ولا يزال الذين كفروا في مريةٍ منه حتى تأتيهم الساعة
بغتةً أو يأتيهم عذاب يومٍ عقيم (٤) .

وقال تعالى : والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فأولئك لهم عذابٌ مهين (٥) .
المؤمنون : فبعداً لقومٍ لا يؤمنون (٦) .

وقال تعالى : و من يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند
ربه إنه لا يفلح الكافرون (٧) .

النور: والذين كفروا أعمالهم كسرابٍ بقيعةٍ يحسبه الظمآن ماءً حتى إذا
جاءه لم يجده شيئاً ووجد الله عنده فوفاه حسابه والله سريع الحساب أو كظلمات
في بحرٍ لجّتي يغشاه موجٌ من فوقه موجٌ من فوقه سحابٌ ظلماتٌ بعضها فوق
بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور (٨) .
وقال تعالى : لا تحسبنّ الذين كفروا معجزين في الأرض و مأويهم النار
و لبئس المصير (٩) .

الفرقان : وقدّمنا إلى ما عملوا من عملٍ فجعلناه هباءً منثوراً (١٠) .
وقال تعالى : و يعبدون من دون الله ما لا ينفعهم ولا يضرهم وكان الكافر

- | | |
|----------------------|-----------------------|
| (١) الحج : ١٧ . | (٢) الحج : ٣١ . |
| (٣) الحج : ٥١ . | (٤) الحج : ٥٥ . |
| (٥) الحج : ٥٧ . | (٦) المؤمنون : ٤٤ . |
| (٧) المؤمنون : ١١٧ . | (٨) النور : ٣٩ - ٤٠ . |
| (٩) النور : ٥٧ . | |
| (١٠) الفرقان : ٢٣ . | |

على ربّه ظهيراً (١) .

و قال تعالى : والَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ (٢) .

النمل : إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لَّهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَيَعْمَهُونَ ✽

أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٣) .

القصص : وَ يَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ✽ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ

يَوْمَئِذٍ فَيَمْسِكُونَ لَا يَتَسَاءَلُونَ (٤) .

العنكبوت : وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ لِقَائِهِ أَُولَئِكَ يَسُوءُوا مِنْ رَحْمَتِي

وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٥) .

و قال تعالى : وَ مَا يَجْعَدُ بآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ (٦) .

و قال تعالى : وَ مَا يَجْعَدُ بآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (٧) .

و قال تعالى : وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَ كَفَرُوا بِاللَّهِ أَُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ (٨) .

الروم : وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ لِقَاءَ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي

الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (٩) .

لقمان : وَ مَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ

عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (١٠) .

التنزيل : أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : وَأَمَّا

الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَا أُوتِيهِمُ النَّارَ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَ قِيلَ لَهُمْ

(٢) الفرقان : ٦٨ .

(١) الفرقان : ٥٥ .

(٤) القصص : ٦٥ - ٦٦ .

(٣) النمل : ٤ - ٥ .

(٦) العنكبوت : ٤٧ .

(٥) العنكبوت : ٢٣ .

(٨) العنكبوت : ٥٢ - ٥٤ .

(٧) العنكبوت : ٤٩ .

(٩) الروم : ١٦ .

(١٠) لقمان : ٢٣ .

ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون (١) .

الاحزاب : ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات وكان الله غفوراً رحيماً (٢) .

سبا : والذين سعوا في آياتنا معاجزين أولئك لهم عذابٌ من رجزٍ أليم -- إلى قوله تعالى : بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد (٣) .

وقال تعالى : وأسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا هل يجزون إلا ما كانوا يعملون (٤) .

فاطر : الذين كفروا لهم عذابٌ شديد (٥) .

وقال تعالى : والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها كذلك نجزي كل كفور -- إلى قوله تعالى : هو الذي جعلكم خلائف في الأرض فمن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم إلا مقتناً ولا يزيد الكافرين كفرهم إلا خساراً (٦) .

ص : بل الذين كفروا في عزّةٍ وشقاق (٧) .

وقال تعالى : فويلٌ للذين كفروا من النار (٨) .

الزمر : إن تكفروا فإن الله غنيٌ عنكم ولا يرضى لعباده الكفر (٩) .

وقال تعالى : والذين كفروا بآيات الله أولئك هم الخاسرون (١٠) .

وقال تعالى : وسبق الذين كفروا إلى جهنم زمراً (١١) .

(١) التنزيل : ١٨ - ٢٠ . (٢) الاحزاب : ٧٣ .

(٣) سبا : ٥ - ٨ . (٤) سبا : ٣٣ .

(٥) فاطر : ٢ . (٦) فاطر : ٣٦ - ٣٩ .

(٧) ص : ٢ . (٨) ص : ٢٧ .

(٩) الزمر : ٧ .

(١٠) الزمر : ٦٣ .

(١١) الزمر : ٧٦ .

المؤمن: وكذلك حقّت كلمة ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار (١).

وقال تعالى: إن الذين كفروا ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم إذ تدعون إلى الإيمان فتكفرون (٢).

السجدة: إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا. أفمن يلقى في النار خير أم من يأتي آمناً يوم القيمة اعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير (٣).
 حمعسق: والذين يحتاجون في الله من بعد ما استجيب له حاجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد. - إلى قوله تعالى: أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله و لولا كلمة الفصل لقضى بينهم وإن الظالمين لهم عذاب أليم (٤).

وقال تعالى: والكافرون لهم عذاب شديد (٥).

الزخرف: إن المجرمين في عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون (٦).

الجمانية: هذا هدى والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم (٧).

وقال تعالى: وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوماً مجرمين وإذا قيل إن وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة إن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين وبدالهم سيئات ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤون وقيل اليوم ننسيكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا

(١) المؤمن: ٦.

(٣) السجدة: ٤٠.

(٢) المؤمن: ١٠.

(٥) الشورى: ٢٦.

(٤) الشورى: ١٦ - ٢١.

(٦) الزخرف: ٧٤ - ٧٥.

(٧) الجمانية: ١١.

وماؤيكم النار ومالككم من ناصرين (١) .

محمد : الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله أضلّ أعمالهم - إلى قوله تعالى :
ذلك بأنّ الذين كفروا اتبعوا الباطل (٢) .

وقال تعالى : والذين كفروا فتعسّأ لهم وأضلّ أعمالهم ۖ ذلك بأنّهم كرهوا
ما أنزل الله فأحبط أعمالهم (٣) .

وقال تعالى : والذين كفروا يتمتعون و يأكلون كما تأكل الأنعام والنار
مثوى لهم (٤) .

وقال تعالى : إنّ الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله و شاقوا الرسول من
بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً و سيحبط أعمالهم (٥) .

وقال تعالى : إنّ الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله ثمّ ماتوا وهم كفّار
فلن يغفر الله لهم (٦) .

الفتح : و يعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله
ظنّ السوء عليهم دائرة السوء و غضب الله عليهم و لعنهم و أعدّ لهم جهنم و ساءت
مصيراً (٧) .

[و قال تعالى] : ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإنّا أعدّنا للكافرين سعيراً (٨) .

الذاريات : فإنّ للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم فلا يستعجلون (٩) .

الحديد : والذين كفروا وكذّبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم (١٠) .

التغابن : والذين كفروا وكذّبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين

(١) الجاثية : ٣١-٣٤ .

(٢) القتال : ١ - ٣ .

(٣) القتال : ٨ - ٩ .

(٤) القتال : ١٢ .

(٥) القتال : ٣٢ .

(٦) القتال : ٣٤ .

(٧) الفتح : ٦ .

(٨) الفتح : ١٣ .

(٩) الذاريات : ٥٩ .

(١٠) الحديد : ١٩ .

فيها و بئس المصير (١) .

الملك : و للذين كفروا بربهم عذاب جهنم و بئس المصير (٢) .

المزمل : فكيف تتقون إن كفرتم يوماً يجعل الولدان شياً (٣) .

المدثر : فإذا نقر في الناقور ✽ فذلك يومئذٍ عسير ✽ على الكافرين غير

يسير (٤) .

الانشقاق : فما لهم لا يؤمنون ✽ و إذا قرء عليهم القرآن لا يسجدون ✽

بل الذين كفروا يكذبون ✽ والله أعلم بما يوعون ✽ فبشرهم بعذاب أليم (٥) .

البروج : بل الذين كفروا في تكذيب (٦) .

الغاشية : إلا من تولى و كفر ✽ فيعذبه الله العذاب الأكبر (٧) .

البينة : إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين

فيها أولئك هم شر البرية (٨) .

٩- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب و أحمد بن الحسن بن

فضال معاً ، عن علي بن أسباط ، عن الحسن بن زيد ، عن محمد بن سالم ، عن ابن

طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الإيمان على أربع دعائم (٩)

على الصبر واليقين والعدل والجهاد .

والصبر على أربع شعب : على الشوق والاشفاق والزهد والترقب ، فمن

اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ، ومن

زهد في الدنيا تهاون بالمصيبات ، و من ارتقب الموت سارع في الخيرات .

(٢) الملك : ٦ .

(١) التناين : ١٠ .

(٤) المدثر : ٨ - ١٠ .

(٣) المزمل : ١٧ .

(٦) البروج : ١٩ .

(٥) الانشقاق : ٢٠ - ٢٤ .

(٨) البينة : ٦ .

(٧) الغاشية : ٢٣ - ٢٤ .

(٩) مر هذا الخبر بأسانيد مختلفة في الجزء ٦٨ من هذه الطبعة باب دعائم الإيمان

والاسلام ، وهناك شرح مستوفى لمعضلات الحديث فراجع و سيأتي في الباب الاتي .

واليقين على أربع شعب : على تبصرة الفطنة ، و تأوّل الحكمة ، و موعظة العبرة ، و سنة الأوّلين ، فمن تبصّر في الفطنة تأوّل الحكمة ، ومن تأوّل الحكمة عرف العبرة ، و من عرف العبرة فكأنّما عاش في الأوّلين .

والعدل على أربع شعب: على غائص الفهم ، و غمرة العلم ، و زهرة الحكمة و روضة الحلم ، فمن فهم فسّر جمل العلم ، و من علم شرع غرائب الحكم ، و من كان حكيماً لم يفرط في أمر يليه في الناس (١) .

والجهاد على أربع شعب : على الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والصدق في المواطن ، و شتّان الفاسقين ، فمن أمر بالمعروف شدّ ظهر المؤمن ، و من نهى عن المنكر أرغم أنف المنافق ، و من صدق في المواطن قضى الذي عليه ، و من شتّان الفاسقين و غضب لله عزّ وجلّ غضب الله له ، و ذلك الايمان و دعائمه و شعبه .

والكفر على أربع دعائم : على الفسق والعنوّ والشكّ والشبهة .

والفسق على أربع شعب: على الجفاء والعمى والغفلة والعنوّ فمن جفا حقر الحقّ و مقت الفقهاء ، و أصرّ على الحنث العظيم ، و من عمى نسي الذكر ، و اتّبع الظنّ و ألحّ عليه الشيطان ، و من غفل غرّته الأمانى و أخذته الحسرة إذا انكشف الغطاء و بداله من الله ما لم يكن يحتسب ، و من عتا عن أمر الله تعالى الله عليه ، ثمّ أدّله بسلطانه ، وصغّره لجلاله ، كما فرط في جنبه و عتا عن أمر ربّه الكريم .

والعنوّ على أربع شعب : على التعمّق والتنازع والزيغ والشقاق ، فمن تعمّق لم ينب إلى الحقّ و لم يزدد إلا غرقاً في الغمرات فلم تحتبس عنه فتنة إلا غشيتها أخرى و انخرق دينه فهو يهيم في أمر مريج ، و من نازع و خاصم قطع بينهم الفشل و ذاق وبال أمره ، و ساءت عنده الحسنه ، و حسنت عنده السيئة ، و من ساءت عليه الحسنه اعتورت عليه طرقة ، و اعترض عليه أمره ، و ضاق عليه مخرجه ، و حريّ أن يرجع من دينه ، و يتّبع غير سبيل المؤمنين .

(١) في النهج ج ٢ ص ١٥٠ ، والكافي ج ٢ ص ٤٩ ، تحف المجلد ص ١٥٨

أمالى الطوسى ج ١ ص ٣٦ ، هكذا : و لم يفرط في امره و عاش في الناس حميداً .

والشكُّ على أربع شعب على الهول والريب والتردد والاستسلام ، فبأيّ آلاء ربك يتمارى المتمارون ، فمن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ، و من تردد في الريب سبقه الأوثون ، و أدركه الآخرون ، وقطعته سناك الشياطين ، و من استسلم لهلكة الدنيا والآخرة هلك فيما بينهما ، و من نجا فباليقين .

والشبهة على أربع شعب : على الاعجاب بالزينة وتسويل النفس ، وتأوّل العوج وتلبس الحقّ بالباطل ، ذلك بأنّ الزينة تزيد على الشبهة وأنّ تسويل النفس يقحم على الشهوة ، وأنّ العوج يميل ميلاً عظيماً وأنّ التلبس ظلمات بعضها فوق بعض ، فذلك الكفر ودعائمه وشعبه .

والنفاق على أربع دعائم : على الهوى والهوىنا والحفيظة والطمع .

فالهوى على أربع شعب : على البغي والعدوان والشهوة والطمع ، فمن بغى كثرت غوائله وغلاته ، و من اعتدى لم يؤمن بوائقه ، و لم يسلم قلبه ، و من لم يعزل نفسه عن الشهوات خاض في الخبيثات و من طغى ضلّ على غير يقين و لا حجة له .

وشعب الهوىنا الهيبة والغرّة والمماطلة والأمل ، وذلك لأنّ الهيبة تردّ على دين الحقّ و تفرط المماطلة في العمل حين يقدم الأجل ، ولولا الأمل علم الانسان حسب ما هو فيه ، و لو علم حسب ما هو فيه مات من الهول والوجل .

وشعب الحفيظة : الكبر والفخر والحميّة والعصبية فمن استكبر أدبر ، ومن فخر فجر ، و من حمى أصرّ ، و من أخذته العصبية جاز ، فبئس الأمر أمر بين الاستكبار والادبار وفجور و جور .

وشعب الطمع أربع : الفرح والمرح واللجاجة والتكاثر ، والفرح مكروه عند الله عزّ وجلّ ، والمرح خيلاء ، واللجاجة بلاء لمن اضطرّته إلى حبال الأثام ، والتكاثر لهو و شغل ، واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير ، فذلك النفاق ودعائمه وشعبه (١) .

٣- فس : أبي ، عن بكر بن صالح ، عن أبي عمر الزبيري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكفر في كتاب الله على خمسة وجوه فمنه كفر الجحود وهو على وجهين جحود بعلم و جحود بغير علم ، فأما الذين جحدوا بغير علم فهم الذين حكا الله عنهم في قوله : « و قالوا ما هي إلا حيوتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر و ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون » (١) وقوله : « إن الذين كفروا سواء عليهم ء أنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » (٢) فهؤلاء كفروا و جحدوا بغير علم .

و أما الذين كفروا و جحدوا بعلم فهم الذين قال الله تبارك و تعالى : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » (٣) فهؤلاء كفروا و جحدوا بعلم .

و قال : و حدثني أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن حريز ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : نزلت هذه الآية في اليهود والنصارى يقول الله تبارك و تعالى : « الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه » (٤) يعني رسول الله ﷺ « كما يعرفون أبناءهم » لأن الله عز وجل قد أنزل عليهم في التوراة والانجيل والزبور صفة محمد ﷺ و صفة أصحابه و مبعثه و مهاجرة و هو قوله : « محمد رسول الله والذين معه أشدء على الكفار رحماء بينهم تريهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله و رضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل » (٥) فهذه صفة رسول الله ﷺ في التوراة والانجيل وصفة أصحابه ، فلما بعثه الله عز وجل عرفه أهل الكتاب كما قال جل جلاله : « فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به » .

(١) الجاثية : ٢٤ .

(٢) البقرة : ٦ .

(٣) البقرة : ٨٩ .

(٤) البقرة : ١٣٦ .

(٥) الفتح : ٢٩ .

وكانت اليهود يقولون للعرب قبل مجيء النبي: «أيها العرب هذا أوان نبي» يخرج بمكة ويكون مهاجرة بالمدينة، وهو آخر الأنبيا وأفضلهم، في عينيه حمرة، وبين كتفيه خاتم النبوة، يلبس الشملة، يجتزيء بالكسرة والتميرات ويركب الحمار العريّة وهو الضحوك، القتال يضع سيفه على عاتقه لا يبالي من لاقى، يبلغ سلطانه منقطع الحفّ والحافر، لتقتلنكم به يا معشر العرب قتل عاد. فلما بعث الله نبيّه بهذه الصفة، حسدوه وكفروا به كما قال الله: «وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به».

ومنه كفر البراءة وهو قوله: «ثمّ يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض» (١) أي يتبرأ بعضكم من بعض، ومنه كفر الترك لما أمرهم الله وهو قوله: «والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ومن كفر» (٢) أي ترك الحج وهو مستطيع فقد كفر، ومنه كفر النعم وهو قوله: «ليبلونني أشكر أم أكفر ومن شكر فأنما يشكر لنفسه ومن كفر» (٣) أي ولم من يشكر نعمة الله فقد كفر، فهذه وجوه الكفر في كتاب الله (٤).

٣- فس: أبي، عن مسعدة بن صدقة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عن قول النبي ﷺ: «إنّ الشرك أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء، في ليلة ظلماء، قال: كان المؤمنون يسبّون ما يعبد المشركون من دون الله، فكان المشركون يسبّون ما يعبد المؤمنون، فنهى الله المؤمنين عن سب آلهم لكيلا يسبّ الكفار إله المؤمنين، فيكون المؤمنون قد أشركوا بالله من حيث لا يعلمون فقال: «ولا تسبّوا الذين يدعون من دون الله» (٥) الآية (٦).

(٢) آل عمران: ٩٧.

(١) المنكبات: ٢٥.

(٣) النمل: ٤٠.

(٤) تفسير القمي ص ٢٨.

(٥) الانعام: ١٠٨.

(٦) تفسير القمي ص ٢٠٠.

٤- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « اتخذوا أجبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم » (١) أمّا المسيح فعصوه وعظموه في أنفسهم حين زعموا أنه إله ، وأنه ابن الله ، وطائفة منهم قالوا : ثالث ثلاثة ، وطائفة منهم قالوا : هو الله ، وأمّا أجبارهم ورهبانهم فأنهم أطاعوا وأخذوا بقولهم واتبعوا ما أمرهم به ، ودانوا بما دعوهم إليه فاتخذوهم أرباباً بطاعتهم لهم ، وتركهم أمراً لله وكتبه ورسله ، فنبذوه وراء ظهورهم وما أمرهم به الأجبار والرهبان اتبعوه وأطاعوهم وعصوا الله (٢) .

٥- فس : أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن موسى بن بكر ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » (٣) قال : شرك طاعة ليس شرك عبادة ، والمعاصي التي يرتكبون فهي شرك طاعة أطاعوا فيها الشيطان فأشركوا بالله في الطاعة لغيره ، وليس بإشراك عبادة أن يعبدوا غير الله (٤) .

٦- فس : جعفر بن أحمد ، عن عبيد الله بن موسى ، عن ابن البطائني ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله : « واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزاً » كلاً سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدّاً (٥) يوم القيامة أي يكون هؤلاء الذين اتخذوهم آلهة من دون الله عليهم ضدّاً يوم القيامة ويتبرؤون منهم ومن عبادتهم إلى يوم القيامة ، ثم قال : ليس العبادة هي السجود ولا الركوع إنما هي طاعة الرجال ، من أطاع المخلوق في معصية الخالق فقد عبده (٦) .

(١) براءة : ٣٢ .

(٢) تفسير القمي ص ٢٦٤ .

(٣) يوسف : ١٠٦ .

(٤) تفسير القمي ص ٣٣٤ .

(٥) مريم : ٨١ .

(٦) تفسير القمي ص ٤١٥ .

٧- فس : « ومن الناس من يعبد الله على حرف » قال : على شك « فان أصابه خير اطمأن به و إن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والأخرة » (١) فانه حدثني أبي ، عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس ، عن حماد ، عن ابن الطيار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : نزلت هذه الآية في قوم وحدوا الله و خلعوا عبادة من دون الله ، و خرجوا من الشرك ، و لم يعرفوا أن محمداً رسول الله ﷺ فهم يعبدون الله على شك في محمداً ، و ما جاء به ، فأتوا رسول الله فقالوا : ننظر فان كثرت أموالنا و عوفينا في أنفسنا و أولادنا علمنا أنه صادق و أنه رسول الله ﷺ و إن كان غير ذلك نظرنا (٢) .

فأنزل الله « فان أصابه خير اطمأن به و إن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والأخرة ذلك هو الخسران المبين » يدعو من دون الله ما لا يضره و ما لا ينفعه « انقلب مشركاً يدعو غير الله و يعبد غيره .

فمنهم من يعرف و يدخل الايمان قلبه ، فهو مؤمن و يصدق و يزول عن منزلته من الشك إلى الايمان ، و منهم من يلبث على شكه ، و منهم من ينقلب إلى الشرك (٣) .

(١) الحج : ١١ .

(٢) قال البيضاوي في أنوار التنزيل ص ٢٧٨ : روى أنها نزلت في اعراب قدموا الى المدينة وكان أحدهم اذا صح بدنه و نتجت فرسه مهرأ سرياً و ولدت امرأته غلاماً سوياً و كثر ماله و ماشيته قال : ما أصبت منذ دخلت في ديني هذا الا خيراً و اطمأن ، و ان كان الامر بخلافه قال : ما أصبت الا شراً و انقلب .

قال : وعن أبي سعيد أن يهودياً أسلم فأصابته مصائب فتشأم بالاسلام فأتى النبي (ص) فقال : أقلني ! فقال : ان الاسلام لا يقال ، فنزلت .

وروى مثله الطبرسي في المجمع ج ٧ ص ٧٥ عن ابن عباس فراجع .

(٣) تفسير القمي ص ٤٣٦ ، و روى مثله الكليني في الكافي ج ٢ ص ٤١٣ عن علي

ابن ابراهيم بسندين آخرين فراجع .

٨- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن الخشاب ، عن يزيد بن إسحاق ، عن العباس بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : إن هؤلاء العوام يزعمون أن الشرك أخفى من ديب النمل في الليلة الظلماء على المسح الأسود (١) فقال : لا يكون العبد مشركاً حتى يصلي لغير الله ، أو يدبح لغير الله ، أو يدعو لغير الله عز وجل (٢) .

٩- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الحميد بن أبي العلا قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الشرك أخفى من ديب النمل ، و قال : منه تحويل الخاتم ليذكر الحاجة و شبه هذا (٣) .

١٠- مع : أبي و ابن الوليد معاً ، عن الحميري ، عن ابن أبي الخطاب عن النضر بن شعيب ، عن عبد الغفار الجازي قال : حدثني من سأله يعني الصادق عليه السلام هل يكون كفر لا يبلغ الشرك ؟ قال عليه السلام : إن الكفر هو الشرك ثم قام فدخل المسجد ، فالتفت إليّ و قال : نعم الرجل يحمل الحديث إلى صاحبه فلا يعرفه فيرده عليه فهي نعمة كفرها و لم يبلغ الشرك (٤) .

١١- ب : هارون ، عن ابن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام و سئل عن الكفر والشرك أيهما أقدم ؟ قال : الكفر أقدم ، و ذلك أن إبليس أوّل من كفر و كان كفره غير شرك ، لأنّه لم يدع إلى عبادة غير الله ، و إنّما دعا إلى ذلك بعد فأشرك (٥) .

(١) المسح - بالكسر - البلاس يقعد عليه ، والكساء من شعر كتوب الرهبان ، وفي نسخة الكمباني : و المسيح ، و المناسب من معانيه هنا : المنديل الاخشن كما في اقرب الموارد .

(٢) الخصال ج ١ ص ٦٧ .

(٣) معاني الاخبار ص ٣٧٩ .

(٤) معاني الاخبار ص ١٣٧ .

(٥) قرب الاسناد ص ٢٣ .

١٢- مع : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن معروف ، عن صفوان عن ابن مسكان ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : « عتل بعد ذلك زنيم » (١) قال : العتل العظيم الكفر ، والزنيم المستهتر بكفره (٢) .

١٣ - ير : أحمد بن محمد بن عيسى ، عن آدم بن إسحاق ، عن هشام ، عن الهيثم التميمي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا هيثم التميمي إن قوماً آمنوا بالظاهر وكفروا بالباطن ، فلم ينفعهم شيء ، وجاء قوم من بعدهم فآمنوا بالباطن وكفروا بالظاهر ، فلم ينفعهم ذلك شيئاً ، ولا إيمان بظاهر إلا بباطن ، ولا بباطن إلا بظاهر (٣) .

١٤- شى : عن موسى بن بكر الواسطي قال : سألت أبا الحسن موسى عليه السلام عن الكفر والشرك أيهما أقدم ؟ فقال : ما عهدي بك تخاصم الناس ؟ قلت : أمرني هشام بن الحكم أن أسألك عن ذلك ، فقال لي : الكفر أقدم ، وهو الجحود ، قال لابليس : « أبا واستكبر وكان من الكافرين » (٤) .

١٥- شى : عن عبيد بن زرارة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام « و من يكفر بالايمن فقد حبط عمله » (٥) قال : ترك العمل الذي أقر به ، من ذلك أن يترك الصلاة من غير سقم ولا شغل ، قال : قلت له : الكبائر أعظم الذنوب ؟ قال : فقال : نعم ، قلت : هي أعظم من ترك الصلاة ؟ قال : إذا ترك الصلاة تركاً ليس من أمره كان داخلياً في واحدة من السبعة (٦) .

(١) القلم : ١٣ .

(٢) معاني الأخبار ص ١٤٩ ، والمستهتر - بالفتح على بناء المفعول يقال : استهتر الرجل بكذا - على ما لم يسم فاعله - صار مستهتراً به أى مولعاً به لا يتحدث بغيره ولا يفعل غيره ، وفى اللسان : يقال « استهتر فلان فهو مستهتر : اذا كان كثير الاباطيل ، وفى نسخة الكمباني « المستهزى بكفره » .

(٣) بصائر الدرجات ص ٥٣٦ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ٣٤ ، والاية فى سورة البقرة : ٣٤ .

(٥) المائدة : ٥ .

(٦) تفسير العياشى ج ١ ص ٢٩٦ .

١٦- شى : عن أبان بن عبدالرحمن قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : أدنى ما يخرج به الرجل من الاسلام أن يرى الرأي بخلاف الحق فيقيم عليه ، قال : « و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله » وقال : الذي يكفر بالايمان : الذي لا يعمل بما أمر الله به و لا يرضى به (١) .

١٧- شى : عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما في قول الله : « و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله » قال : هو ترك العمل حتى يدعه أجمع قال : منه الذي يدع الصلاة متعمداً لا من شغل و لا من سُكر يعني النوم (٢) .

١٨- شى : عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن تفسير هذه الآية « و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله » [فقال :] يعني بولاية علي عليه السلام «وهو في الآخرة من الخاسرين» (٣) .

١٩- شى : عن هارون بن خارجة قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله : « و من يكفر بالايمان فقد حبط عمله » قال : فقال : من ذلك ما أشتق فيه (٤) .

٢٠- شى : عن زرارة قال : كتبت إلى أبي عبدالله عليه السلام مع بعض أصحابنا فيما يروي الناس عن النبي عليه وآله السلام : إنه من أشرك بالله فقد وجبت له النار ، و من لم يشرك بالله فقد وجبت له الجنة ، قال : أما من أشرك بالله فهذا الشرك البين ، و هو قول الله : « و من يشرك بالله فقد حرّم الله عليه الجنة » (٥) و أما قوله : من لم يشرك بالله فقد وجبت له الجنة قال أبو عبدالله عليه السلام : ههنا النظر ، هو من لم يعص الله (٦) .

٢١- شى : عن زرارة قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله : « و ما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » (٧) قال : من ذلك قول الرجل : لا وحياتك (٨) .

(١- ٤) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٩٧ .

(٥) المائدة : ٧٢ .

(٦) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٣٥ .

(٧) يوسف ، ١٠٦ .

(٨) تفسير العياشي ج ٢ ص ١٩٩ .

٢٢- شى : عن يعقوب بن شعيب قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » قال : كانوا يقولون : نمطر بنوء كذا وبنوء كذا (١) ومنها أنهم كانوا يأتون الكهّان فيصدّقونهم فيما يقولون (٢) .

٢٣- شى : عن محمّد بن الفضيل ، عن الرضا عليه السلام قال : شرك لا يبلغ به الكفر (٣) .

٢٤- شى : عن زرادة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : شرك طاعة قول الرجل لا والله و فلان ، و لو لا الله و فلان ، والمعصية منه (٤) .

٢٥- شى : عن أبي بصير ، عن أبي إسحاق قال : هو قول الرجل : لو لا الله و أنت ما صرف عنّي كذا وكذا و أشباه ذلك (٥) .

٢٦- شى : عن زرادة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : شرك طاعة و ليس بشرك عبادة ، والمعاصي التي يركبون ممّا أوجب الله عليها النار شرك طاعة أطاعوا الشيطان و أشرّكوا بالله في طاعته ، و لم يكن بشرك عبادة فيعبدون مع الله غيره (٦) .

٢٧- شى : عن مالك بن عطية ، عن أبي عبد الله في قوله : « وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » قال : هو قول الرجل لو لا فلان لهلك ، ولولا

(١) النوء بالفتح : النجم اذا مال للغروب وأصل النوء سقوط نجم بالغد في المغرب وطلوع نجم بحباله من ساعته في المشرق في كل ليلة الى ثلاثة عشر يوماً وهكذا كل نجم منها الى انقضاء السنة ما خلا الجبهة ، فان لها أربعة عشر يوماً .

وانما يكون ذلك لنجوم الاخذ وهي منازل القمر وهي ثمانية وعشرون نجماً ، فلكل نجم رقيب ، هذا هو الاصل ، ثم سمو كل نجم منها باسم فعله ، فقالوا : استقينا بنوء كذا واستمطرنا به قال أبو عبيد : ولم نسمع في النوء أنه السقوط الا في هذه المواضع ، وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها ، وقال الاصمعي : الى الطالع منها في سلطانه فيقولون مطرنا بنوء كذا . راجع الصحاح ص ٧٩ ، وسيأتي في ج ٥٨ من البحار من هذه الطبعة ص ٣١٢-٣٤٦ بحث في ذلك .

فلان لأصبت كذا وكذا ، و لو لا فلان لصاع عيالي ، ألا ترى أنه قد جعل لله شريكاً في ملكه يرزقه ويدفع عنه ؟ قال : قلت : فيقول : لو لا أن الله من عليّ بفلان لهلكت ، قال : نعم لا بأس بهذا (١) .

٢٨- شى : عن زرارة و حران و محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام قالوا : سألناهما فقالا : شرك النعم (٢) .

٢٩- شى : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : شرك طاعة ليس شرك عبادة في المعاصي التي يرتكبون ، فهي شرك طاعة أطاعوا فيها الشيطان فأشركوا بالله في الطاعة غيره ، و ليس باشتراك عبادة أن يعبدوا غير الله (٣) .

٣٠- تفسير النعماني : بالاسناد الآتي في كتاب فضل القرآن عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : و أمّا الكفر المذكور في كتاب الله تعالى فخمسة وجوه منها كفر الجحود ، و منها كفر فقط ، والجحود ينقسم على وجهين ، و منها كفر الترك لما أمر الله تعالى به ، و منها كفر البراءة ، و منها كفر النعم .

فأمّا كفر الجحود فأحد الوجهين منه جحود الواحدانية ، و هو قول من يقول : لا ربّ و لا جنّة و لا نار و لا بعث و لا نشور و هؤلاء صف من الزنادقة و صف من الدهريّة الذين يقولون : « ما يهلكنا إلاّ الدّهر » و ذلك رأي وضعوه لأنفسهم استحسنوه بغير حجة فقال الله تعالى : « إن هم إلاّ يظنون » (٤) و قال : « إن الذين كفروا سواء عليهم ءأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون » (٥) أي لا يؤمنون بتوحيد الله .

والوجه الآخر من الجحود هو الجحود مع المعرفة بحقيقته قال تعالى : « و جحدوا بها و استيقنتها أنفسهم ظلماً و علواً » (٦) و قال سبحانه : « وكانوا من

(١- ٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٠٠ :

(٤) البقرة : ٧٨ .

(٥) البقرة : ٦ .

(٦) النمل : ١٤ .

قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين» (١) أي جحدوه بعد أن عرفوه .

وأما الوجه الثالث من الكفر فهو كفر النكر لما أمر الله به وهو من المعاصي قال الله سبحانه : « و إذ أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم و لا تخرجون أنفسكم من دياركم ثم أقررتم وأنتم تشهدون إلى قوله : أفنؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض » (٢) فكانوا كفتاراً لتركهم ما أمر الله تعالى به ، فنسبهم إلى الايمان باقرارهم بالسنتهم على الظاهر دون الباطن ، فلم ينفعهم ذلك لقوله تعالى : « فما جزاء من يفعل ذلك منهم إلا خزي في الحياة الدنيا » إلى آخر الآية .

و أما الوجه الرابع من الكفر فهو ما حكاه تعالى عن قول إبراهيم عليه السلام : « كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده » (٣) فقله : « كفرنا بكم » : أي تبرأ أنا منكم ، وقال سبحانه في قصة إبليس وتبرأه من أوليائه من الانس إلى يوم القيامة : « إنني كفرت بما أشركتمون من قبل » (٤) أي تبرأت منكم وقوله تعالى : « إنما اتخذتم من دون الله آوثاناً مودّة بينكم في الحياة الدنيا » إلى قوله : « و يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض و يلعن بعضكم بعضاً » (٥) الآية .

وأما الوجه الخامس من الكفر وهو كفر النعم قال الله تعالى عن قول سليمان عليه السلام : « هذا من فضل ربي ليبلوني أءشكر أم أكفر » (٦) الآية وقوله عز وجل : « لئن شكرتم لأزيدنكم و لئن كفرتم إن عذابي لشديد » (٧) وقال تعالى : « فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون » (٨) .

(٢) البقرة : ٨٥ - ٨٤ .

(١) البقرة : ٨٩ .

(٤) ابراهيم : ٢٢ .

(٣) الممتحنة : ٤ .

(٦) النمل : ٤٠ .

(٥) العنكبوت : ٢٥ .

(٧) ابراهيم : ٧ .

(٨) البقرة : ١٥٢ .

فأما ما جاء من ذكر الشرك في كتاب الله تعالى فمن أربعة أوجه قوله تعالى :
 « لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم و قال المسيح يا بني إسرائيل
 اعبدوا الله ربّي و ربكم إنّهُ من يشرك بالله فقد حرّم الله عليه الجنة و مأويه النار
 و ما للظالمين من أنصار » (١) فهذا شرك القول والوصف .

و أما الوجه الثاني من الشرك فهو شرك الأعمال قال الله تعالى : « و ما
 يؤمن أكثرهم بالله إلاّ و هم مشركون » (٢) و قوله سبحانه : « اتّخذوا أحبارهم
 و رهبانهم أرباباً من دون الله » (٣) ألا إنّهم لم يصوموا لهم و لم يصلّوا ولكنهم
 أمروهم و نهوهم فأطاعوهم : و قد حرّموا عليهم حلالاً و أحلّوا لهم حراماً فعبدوهم
 من حيث لا يعلمون ، فهذا شرك الأعمال والطاعات .

و أما الوجه الثالث من الشرك فهو شرك الزّنا قال الله تعالى : « و شاركهم في
 الأموال و الأولاد » (٤) فمن أطاع ناطقاً فقد عبده ، فان كان الناطق ينطق عن الله
 تعالى ، فقد عبده الله ، و إن كان ينطق عن غير الله تعالى فقد عبد غير الله .

و أما الوجه الرابع من الشرك فهو شرك الرّيا قال الله تعالى : « فمن كان
 يرجوا لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً و لا يشرك بعبادة ربّه أحداً » (٥) فهو لاء
 صاموا و صلّوا و استعملوا أنفسهم بأعمال أهل الخير إلاّ أنّهم يريدون به رياء الناس
 فأشركوا لما أتوه من الرّياء ، فهذه جملة وجوه الشّرك في كتاب الله تعالى .

و أما ما ذكر من الظلم في كتابه فوجوه شتى فمنها ما حكاه الله تعالى عن قول
 لقمان لابنه : « يا بنيّ لا تشرك بالله إنّ الشّرك لظلم عظيم » (٦) و من الظلم مظالم
 الناس فيما بينهم من معاملات الدّنيا و هو شتى قال الله تعالى : « و لو ترى إذ
 الظّالمون في غمرات الموت و الملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون

(٢) يوسف : ١٠٦ .

(١) المائدة : ٧٢ .

(٤) أسرى : ٦٤ .

(٣) براءة : ٣١ .

(٥) الكهف : ١١٠ .

(٦) لقمان : ١٣ .

عذاب الهون بما كنتم تقولون ، (١) الآية .

فأما الردُّ على من أنكر زيادة الكفر فمن ذلك قول الله عزَّ وجلَّ في كتابه :
 « إِنَّمَا النَّتِيسَاءُ فِي الْكُفْرِ » (٢) وقوله تعالى : « وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
 فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ » (٣) وقوله : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا
 ثُمَّ كَفَرُوا [ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا] ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا » (٤) الآية وغير ذلك في كتاب الله .
٣١- مشكوة الانوار : نقلًا من المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال في
 قول الله تبارك وتعالى : « وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ » (٥) قال :
 يطيع الشيطان من حيث يشرك .

٣٢- كتاب الامامة والتبصرة : عن سهل بن أحمد ، عن محمد بن محمد بن
 الأشعث ، عن موسى بن إسماعيل بن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه عليه السلام
 قال : قال رسول الله ﷺ : الربِّبُ كفر .

(١) الانعام : ٩٣ .

(٢) براءة : ٣٧ .

(٣) براءة : ١٢٥ .

(٤) النساء : ١٣٧ .

(٥) يوسف : ١٠٦ .

«(باب)»

«(أصول الكفر وأركانه)»

١-٥ : الحسن بن محمد ، عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : «أصول الكفر ثلاثة : الحرص والاستكبار والحسد فأما الحرص فإنَّ آدم عليه السلام حين نهي عن الشجرة حملة الحرص على أن أكل منها وأما الاستكبار فإبليس حين أمر بالسجود لآدم استكبر ، وأما الحسد فابن آدم حيث قتل أحدهما صاحبه (١) .

بيان : كأنَّ المراد بأصول الكفر ما يصير سبباً للكفر أحياناً لا دائماً وللكفر أيضاً معان كثيرة منها ما يتحقق بانكار الرب سبحانه والإلحاد في صفاته ومنها ما ينضمَّن إنكار أنبيائه وحججه ، أو ما أتوا به من أمور المعاد وأمثالها ومنها ما يتحقق بمعصية الله ورسوله ، ومنها ما يكون بكفران نعم الله تعالى إلى أن ينتهي إلى ترك الأولى .

فالحرص يمكن أن يصير داعياً إلى ترك الأولى أو ارتكاب صغيرة أو كبيرة حتَّى ينتهي إلى جحود يوجب الشرك والخلود ، فما في آدم عليه السلام كان من الأولى ثمَّ تكامل في أولاده حتَّى انتهى إلى الأخير ، فصَحَّ أنه أصل الكفر وكذا سائر الصفات .

وقيل : قد كان إباء إبليس من السجود عن حسد واستكبار ، وإنَّما خصَّ الاستكبار بالذكر لأنَّه تمسَّك به حيث قال : « أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين » (٢) أو لأنَّ الاستكبار أقبح من الحسد انتهى .
و قوله : « فأما الحرص » فهو مبتدأ وقوله : « فإنَّ » إلى قوله « أكل منها »

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٨٩ .

(٢) الاعراف ١٢ ، ص ٧٦ .

خبر والعائد تكرر المبتدأ ضعاً للظاهر موضع المضمّر ، مثل « الحاقّة ما الحاقّة » و قوله : « فابليس » بتقدير فمعصية إبليس ، وكذا قوله : « فابن آدم » بتقدير فمعصية ابني آدم أي معصية أحدهما كما قيل .

٢ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الثّوّلّي ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أركان الكفر أربعة : الرغبة والرّغبة والسخط والغضب (١) .

بيان : أركان الكفر قريب من أصوله ، ولعلّ المراد بالرّغبة والرّغبة في الدّنيا والحرص عليها أو اتباع الشهوات النّفسانيّة ، و بالرّغبة الخوف من فوات الدّنيا واعتباراتها بمتابعة الحقّ ، أو الخوف من القتل عند الجهاد ، ومن الفقر عند أداء الزّكاة ، و من لوم اللّائمين عند ارتكاب الطّاعات ، وإجراء الأحكام .

و قيل : الخوف من فوات الدّنيا والهمّ من زوالها ، وهو يوجب صرف العمر في حفظها والمنع من أداء حقوقها ، و بالسّخط عدم الرضا بقضاء الله و انقباض النّفس في أحكامه و عدم الرضا بقسمه ، و بالغضب ثوران النّفس نحو الانتقام عند مشاهدة ما لا يلائمها من المكارّه والألام .

٣ - ٥ : عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن نوح بن شعيب عن عبد الله الدهقان ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ أوّل ما عصي الله عزّ وجلّ به ستّ : حبّ الدّنيا ، و حبّ الرّياسة ، و حبّ الطّعام ، و حبّ النّوم ، و حبّ الراحة ، و حبّ النّساء (٢) .

بيان : حبّ الدّنيا أي مال الدّنيا ، والبقاء فيها لذّاتها و ما لوفااتها لا للطّاعة ، و حبّ الرّياسة بالجور والظلم والباطل أو في نفسها لا لإجراء أوامره و هداية عباده والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، و حبّ الطّعام لمحض اللذّة لا لقوّة الطّاعة ، أو الإفراط في حبّه بحيث لا يبالي من حلال حصل أو من حرام وكذا حبّ النّوم أي الإفراط فيه بحيث يصير مانعاً عن الطّاعات الواجبة أو المندوبة ، أو

في نفسه لا للتقوى على الطاعة ، وكذا حب الاستراحة على الوجهين ، وكذا حب النساء أي الافراط فيه بحيث ينتهي إلى ارتكاب الحرام أو ترك السنن والاشتغال عن ذكر الله بسبب كثرة معاشرتهن أو ما يوجب إطاعتهم في الباطل وإلا فقد قال رسول الله ﷺ : اخترت من دنياكم الطيب والنساء .

٤-٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً من خثعم (١) جاء إلى النبي ﷺ فقال : أي الأعمال أبغض إلى الله عز وجل ؟ فقال : الشرك بالله ، قال : ثم ماذا ؟ قال : قطيعة الرحم قال : ثم ماذا ؟ قال : الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف (٢) .
بيان : المنكر ما حرّمه الله أو ما علم بالشرع أو العقل قبحه ، و يحتمل شموله للمكروه أيضاً .

وقال الشهيد الثاني قدس سره : المنكر المعصية قولاً أو فعلاً ، وقال أيضاً : هو الفعل القبيح الذي عرف فاعله قبحه وأودل عليه ، والمعروف ما عرف حسنه عقلاً أو شرعاً ، وقال الشهيد الثاني رحمه الله : هو الطاعة قولاً أو فعلاً وقال رحمه الله : يمكن بتكلف دخول المندوب في المعروف .

٥-٥ : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسن بن عطية عن يزيد الصائغ قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : رجل على هذا الأمر إن حدث كذب ، وإن وعد أخلف ، وإن أئتمن خان ، ما منزلته ؟ قال : هي أدنى المنازل من الكفر وليس بكافر (٣) .

(١) خثعم بن أنمار : قبيلة من الفحطانية تنتسب إلى خثعم بن أنمار بن أراش بن عمرو بن الفوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان ، وقال الجوهري في الصحاح ج ٥ ص ١٩٠٩ خثعم أبوقبيلة وهو خثعم بن أنمار ويقال لهم : من معد ، وصاروا باليمن وقال النووى فى تهذيب الاسماء واللغات ص ٢٨٩ ، قيل : خثعم جبل سميت به لنزولها إياه وتماقدها عليه ، وقيل غير ذلك . راجع معجم قبائل العرب ج ١ ص ٣٣١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨٩ و ٢٩٠ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٠ .

بيان : «على هذا الأمر» صفة رجل ، وجملة «إن حدثت» خبر «أدنى المنازل» أي أقربها من الكفر أي الذي يوجب الخلود في النار «وليس بكافر» بهذا المعنى وإن كان كافراً ببعض المعاني ، ويشعر بكون خلف الوعد معصية بل كبيرة ، والمشهور استحباب الوفاء به .

٤-٥ : عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من علامة الشقا جود العين ، وقسوة القلب ، وشدّة الحرص في طلب الدنيا ، والاصرار على الذنّب (١) .

بيان : الشقا والشقوة والشقاوة سوء العاقبة بالعقاب في الآخرة ضدّ السعادة وهي حسن العاقبة باستحقاق دخول الجنة ، وجود العين كناية عن بخلها بالذموم وهو من توابع قسوة القلب ، وهي غلظته وشدّته وعدم تأثره من الوعيد بالعقاب والمواظ ، قال الله تعالى : « فويل للقساسة قلوبهم من ذكر الله » (٢) وكون تلك الأمور من علامة الشقا ظاهر . وفيه تحريض على ترك تلك الخصال ، وطلب أضعافها بكثرة ذكر الله ، و ذكر عقوباته على المعاصي ، والتفكير في فناء الدنيا وعدم بقاء لذاتها ، وفي عظمة الأمور الأخروية ومثوباتها وعقوباتها وأمثال ذلك .

٧-٥ : عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن داود بن النعمان عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وآله الناس فقال : ألا أخبركم بشراركم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، فقال صلى الله عليه وآله : الذي يمنع رفته ، ويضرب عبده ، ويتزوّد وحده ، فظنّوا أن الله لم يخلق خلقاً هو شرُّ من هذا ثمّ قال : ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : الذي لا يرجي خيره ولا يؤمن شرّه . فظنّوا أن الله لم يخلق خلقاً هو شرُّ من هذا ثمّ قال : ألا أخبركم بمن هو شرُّ من ذلك ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : المتفحّش اللّعان الذي إذا ذكر عنده المؤمنون لعنهم وإذا ذكروه

لعنوه (١) .

بيان : الذي يمنع رَفْده « الرِّفْد بالكسر العطاء والصَّلَة وهو اسم من رَفده رَفْداً من باب ضرب : أعطاه وأعانه ، والظاهر أنه أعمُّ من منع الحقوق الواجبة والمستحبة » و يضرب عبده « أي دائماً أو في أكثر الأوقات أو من غير ذنب أو زائداً على القدر المقرّر أو مطلقاً ، فإنّ العفو من أحسن الخصال » و يتزوّد وحده « أي يأكل زاده وحده ، من غير رفيق مع الامكان ، أو أنه لا يعطي من زاده غيره شيئاً من عياله وغيرهم ، و قيل : أي لا يأخذ نصيب غيره عند أخذ العطا وهو بعيد .

ثمّ اعلم أنّه لا يلزم حمل هذه الخصال على الأمور المحرّمة ، فإنّه يمكن أن يكون الغرض عدوّ مساوي الأخلاق لا المعاصي .

والتفحّش المبالغة في الفحش و سوء القول ، واللّعان المبالغة في اللّعن وهو من الله الطرد والابعاد من الرّحمة ، ومن الخلق السبّ والدعاء على الغير و قريب منه ما في النهاية .

٨-٥ : عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن بعض أصحابنا ، عن عبد الله ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث من كنّ فيه كان منافقاً وإن صام وصلى وزعم أنّه مسلم ، من إذا اتّمنّ خان ، و إذا حدّث كذب ، و إذا وعد أخلف ، إنّ الله عزّ وجلّ قال في كتابه : « إنّ الله لا يحبّ الخائنين » (٢) و قال : « أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين » (٣) و في قوله عزّ وجلّ : « واذكر في الكتاب إسماعيل إنّّه كان صادق الوعد وكان رسولا نبياً » (٤) .

بيان : اعلم أنّه كما يطلق المؤمن والمسلم على معان كما عرفت ، فكذلك

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٩٠ .

(٢) الانفال : ٥٨ .

(٣) النور : ٧ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٩٠ ، والاية في مريم : ٥٤ .

يطلق المنافق على معان منها ^(١) أن يظهر الاسلام و يطن الكفر ، و هو المعنى المشهور ^(٢) و منها الرياء ، و منها أن يظهر الحب و يكون في الباطن عدواً ، أو يظهر الصلاح و يكون في الباطن فاسقاً ، و قد يطلق على من يدعى الايمان و لم يعمل بمقتضاه و لم يتصف بالصفات التي ينبغي أن يكون المؤمن عليها فكان باطنه مخالفاً لظاهره و كأنه المراد هنا و سيأتي معاني النفاق في بابه إنشاء الله تعالى والمراد بالمسلم هنا المؤمن الكامل المسلم لا و امر الله و نواهيه ، و لذا عبر بلفظ الزعم المشعر بأنه غير صادق في دعوى الاسلام .

« من إذا ائتمن » أي على مال أو عرض أو سر « خان » صاحبه و قيل : المراد به من أصر على الخيانة كما يدل عليه قوله تعالى : « إن الله لا يحب الخائنين » حيث لم يقل إن الله لا يحب الخيانة . و يدل على أنه كبيرة لا يقبل معها عمل ، و إلا كان محبوباً في الجملة .

و أمّا الاستدلال بآية اللعان فلا نه علق اللعنة بمطلق الكذب و إن كان مورد الكذب في القذف ، و لو لم يكن مستحقاً للعن لم يأمره الله بهذا القول و أمّا قوله عليه السلام : « و في قوله عز وجل » فلعله عليه السلام إنما غير الأسلوب لعدم صراحة الآية في دمه ، بل إنما يدل على مدح ضده و بتوسطه يشعر بقبحه ، و إنما لم يذكر عليه السلام الآية التي هي أدل على ذلك حيث قال : « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون ككبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون » (١) و سيأتي الاستدلال به في خبر آخر ، إمّا لظهوره واشتهاره أو لاحتمال معنى آخر كما سيأتي و قيل : كلمة « في » في « في قوله » بمعنى « مع » أي قال في سورة الصف ما هو مشهور في ذلك مع قوله في سورة مريم : « و اذكر » لدلالته على مدح ضده .

٩-٣ : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم بأبعدكم مني شياً ؟

قالوا : بلى يارسول الله قال : الفاحش المنفحش البذي^١ البخيل المختال الحقود الحسود القاسي القلب البعيد من كل خير يرجى غير المأمون من كل شر يتقى (١) .
بيان : الفحش القول السيئ والكلام الردي و كل شيء جاوز الحد فهو فاحش ومنه غبن فاحش والمنفحش كذلك مع زيادة تكلف وتصنع ، وقيل : المراد بالمنفحش الذي يقبل الفحش من غيره ، فالفاحش المنفحش الذي لا يبالي ما قال ولا ما قيل له ، والأوّل أظهر ويعد من كان كذلك من مشابهة الرسول ﷺ ظاهر لانه صلى الله عليه وآله كان في غاية الحياء ، وكان يحترز عن الفحش في القول حتى أنه كان يعبر عن الوقوع والبول والتغوّط بالكنايات ، بل بأبعدها ، تأسياً بالرب سبحانه في القرآن .

قال في النهاية فيه إن الله يبعث الفاحش المنفحش : الفاحش ذو الفحش في كلامه وفعاله والمنفحش الذي يتكلف ذلك ويتمعه ، وقد تكرّر ذكر الفاحش والفاحشة و الفواحش في الحديث وهو كل ما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصي و كثيراً ما ترد الفاحشة بمعنى الزنا و كل خصلة قبيحة فهي فاحشة من الأقوال والأفعال وقال : البذاء بالمد الفحش في القول ، و فلان بذي اللسان .

و في المصباح بذأ على القوم يبذ و بذأ بالفتح و المد سفه و أفحش في منطقته و إن كان كلامه صدقاً فهو بذي على فعل ، و في النهاية فيه من جرّ ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه : الخيلاء بالضم والكسر الكبر والعجب ، يقال اختال فهو مختال ، و فيه خيلاء ومخيلة ، أي كبر وتقيد الخير والشر بكونه مرجوّاً أو يتقى منه إمّا للتوضيح أو للاحتراز والأوّل كأنه أظهر .

١٠- ٥ : الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن منصور بن العباس ، عن علي بن أسباط رفعه إلى سلمان قال : إذا أراد الله عز وجل هلاك عبد نزع منه الحياء ، فاذا نزع منه الحياء لم تلقه إلا خائناً مخوناً ، فان كان خائناً مخوناً نزع منه الأمانة ، فاذا نزعته منه الأمانة لم تلقه إلا فظاً غليظاً ، فاذا كان فظاً غليظاً

نزعت منه ربة الايمان ، فاذا نزعت منه ربة الايمان ، لم تلقه إلا شيطاناً ملعوناً (١) .

بيان : « إذا أراد الله هلاك عبد » لعلّه كناية عن علمه سبحانه بسوء سريرته وعدم استحقاقه اللطف « نزع منه الحياء » أي سلب التوفيق منه حتى يخلع لباس الحياء وهو خلق يمنع من القبائح والتقصير في حقوق الخلق والخالق . « فاذا نزع منه الحياء » المانع من ارتكاب القبائح « لم تلقه إلا خائناً مخوناً » وقدمت معنى الخائن و ذمه .

وأما المخون فيحتمل أن يكون بفتح الميم و ضمّ الخاء أي يخونه الناس فذمه باعتبار أنه السبب فيه ، أو المراد أنه يخون نفسه أيضاً و يجمله مستحقاً للعقاب فهو خائن لغيره و لنفسه ، وبهذا الاعتبار مخون ، ففي كلّ خيانة خيانتان أو يكون بضمّ الميم وفتح الخاء وفتح الواو المشددة منسوباً إلى الخيانة مشهوراً به ، أو بكسر الواو المشددة أي ينسب الناس إلى المخيانة مع كونه خائناً . في القاموس: الخون أن يؤتمن الانسان فلا ينصح ، خانه خونا وخيانة واختانه فهو خائن وقد خانه العهد والأمانة وخونه تخويناً نسبه إلى الخيانة و نقضه « نزعت منه الأمانة » لأنها ضدّ الخيانة .

فان قيل : كان هذا معلوماً لا يحتاج إلى البيان ، قلت : يحتمل أن يكون المراد أنه إذا لم يبال من الخيانة يصير بالأخرة إلى أنه يسلب منه الأمانة بالكلية أو المعنى أنه يصير بحيث لا ياتممه الناس على شيء .

« لم تلقه إلا فظاً غليظاً » في القاموس الفظ الغليظ السيئ الخلق القاسي الخشن الكلام انتهى . والغلظة ضدّ الرقة ، والمراد هنا قساوة القلب وغلظته ، كما قال تعالى : « ولو كنت فظاً غليظ القلب » (٢) وتفرّع هذا على نزع الأمانة ظاهر لأنّ الخائن لاسيما من يعلمه الناس كذلك لا بدّ من أن يعارض الناس ويجادلهم فيصير

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٩١ .

(٢) آل عمران : ١٥٩ .

سَيِّء الخلق الخشن ولا يرحم الناس لذهابه بحقهم فيقسو قلبه وأيضاً إصراره على ذلك دليل على عدم تأثير المواعظ في قلبه ، فإذا كان كذلك نزع منه ربة الايمان لسلب أكثر لوازمه و صفاته عنه كما مرّ في صفات المؤمن ، والمراد كمال الايمان أو أحد المعاني التي مضت منه ، ولأقلّ أنّه ينزع منه الحياء ، و هو رأس الايمان « لم تلقه إلاّ شيطاناً » أي شبيهاً به في الصفات أو بعيداً من الله و هدايته و توفيقه « ملعوناً » يلعنه الله والملائكة والناس أو بعيداً من رحمة الله تعالى .

١٩- كا : عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن زياد الكرخي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاث ملعونات : ملعون من فعلهنّ : المتغوّط في ظلّ النزال ، و المانع الماء المنتاب ، و السادّ الطريق المقرّبة (١) .

بيان : « ثلاث » مبتدأ وقد يجوز كون المبتدأ نكرة محضة لاسيما في العدد « وملعون من فعلهنّ » استيفاءً بيانيّ والمعنى أنّ اللعن لا يتعلّق بالعمل حقيقة بل بفاعله و قرء بعض الأفاضل باضافة ثلاث إلى ملعونات ، فالجملة خبر ، و قوله « المتغوّط » خبر مبتدأ محذوف بتقدير مضاف أيضاً والتقدير : هنّ صفة المتغوّط والضمير لثلاث ، و يمكن عدم تقدير المضاف فالتقدير : هو المتغوّط ، و الضمير لمن فعلهنّ .

و في المصباح الغائط : المطمئنّ الواسع من الأرض ثمّ أطلق الغائط على الخارج المستقذ من الانسان كراهة لتسميته باسمه الخاص لا أنّهم كانوا يقضون حوائجهم في المواضع المطمئنة فهو من مجاز المجاورة ثمّ توسّعوا فيه حتّى اشتقوا منه و قالوا تغوّط الانسان انتهى . و كأنّ نسبة اللعن إلى الفعل مجاز في الإسناد أو كناية عن قبحه و نهي الشارع عنه .

والمراد بظلّ النزال تحت سقف أو شجرة ينزلها المسافرون ، وقد يعمّ بحيث يشمل المواضع المعدة لنزولهم وإن لم يكن فيه ظلّ لاشتراك العلة أو بحمله على

الأعمّ والتعبير بالظلّ لكونه غالباً كذلك ، و الظاهر اختصاص الحكم بالفائظ لكونه أشدّ ضرراً وربّما يعمّ ليشمل البول والمشهور بين الأصحاب كراهة ذلك وظاهر الخبر التحريم ، إذ فاعل المكروه لا يستحقّ اللّعن ، وقد يقال : اللّعن البعد من رحمة الله وهو يحصل بفعل المكروه أيضاً في الجملة .

ولا يبعد القول بالحرمة إن لم يكن إجماع على خلافه للضرر العظيم فيه على المسلمين ، لا سيّما إذا كان وفقاً فأنّه تصرّف مناف لغرض الواقف ومصلحة الوقف ، ولا يبعد القول بهذا التفصيل أيضاً ، ويمكن حمل الخبر على أنّ الناس يلعنونه ويشتمونه ، لكن يقلّ فائدة الخبر إلاّ أن يقال : الغرض بيان علّة النهي عن الفعل .

قال في النهاية : فيه اتّقوا الملاعن الثلاث هي جمع ملعنة ، وهي الفعلة التي يلعن بها فاعلها كأنّها مظنة للّعن ومحصّل له ، وهو أن يتغوّط الانسان على قارعة الطريق أو ظلّ الشجرة أو جانب الشّهر فإذا مرّ بها الناس لعنوا فاعلها ومنه الحديث اتّقوا اللّاعنين أي الأمرين الجالين للّعن الباعثين للناس عليه ، فأنّه سبب للّعن من فعله في هذه المواضع ، و ليس كلّ ظلّ ، وإنّما هو الظلّ الذي يستظلّ به الناس ويتخذونه مقبلاً ومُنَاخاً وأصل اللّعن الطرد والابعاد من الله تعالى ، ومن الخلق السبّ والدعاء انتهى .

« والمانع الماء المنتاب » الماء مفعول أوّل للمانع إمّا مجرور بالاضافة من باب الضارب الرجل أو منصوب على المفعوليّة ، والمنتاب اسم فاعل بمعنى صاحب النوبة ، فهو مفعول ثان ، و هو من الانتياب اففعال من النوبة ويحتمل أن يكون اسم مفعول صفة للماء من انتاب فلان القوم أي أتاها مرة بعد أخرى .

والماء المنتاب هو الماء الذي يرد عليه الناس متناوبة ومتبادلة لعدم اختصاصه بأحدهم كالماء المملوك المشترك بين جماعة ، فلعن المانع لأحدهم في نوبته والماء المباح الذي ليس ملكاً لأحدهم كالغدران والآبار في البوادي فإذا ورد عليه الواردون كانوا فيه سواء فيحرم لأحدهم منع الغير من التصرّف فيه ، على قدر الحاجة ، لأنّ في المنع

تعريض مسلم للتلف فلومنع حلّ قتاله قال الجوهرى: انتابه انتياباً أتاه مرّة بعد أخرى ، وفي النهاية نابه ينوبه نوباً وانتابه إذا قصده مرّة بعد أخرى ، ومنه حديث الدعاء : يا أرحم من انتابه المسترحون ، وفي حديث صلاة الجمعة كان الناس ينتابون الجمعة من منازلهم .

« والسائد الطريق المعربة » بالعين المهملة على بناء المفعول أي الواضحة التي ظهر فيها أثر الاستطراق ، في النهاية : الاعراب الابانة والافصاح ، وفي أكثر النسخ المقربة بالقاف ، فيمكن أن يكون بكسر الراء المشددة أي الطريق المقربة إلى المطلوب : بأن يكون هناك طريق آخر أبعد منه ، فان لم يكن طريق آخر فبطريق أولى .

وهذه النسخة موافقة لروايات العامة لكنهم فسروه على وجه آخر قال في النهاية : فيه من غير المطربة والمقربة فعليه لعنة الله المطربة واحدة المطارب وهي طرق صغار تنفذ إلى الطرق الكبار ، وقيل : هي الطرق الضيقة المتفرقة يقال : طربت عن الطريق أي عدلت عنه ، والمقربة طريق صغير يتخذ إلى طريق كبير وجمعها المقارب وقيل : هو من القرب وهو السّير [باليل وقيل : السير] إلى الماء ، ومنه الحديث ثلاث لعينات : رجل عوّط طريق المقربة ، وقال في القاموس : المقرب والمقربة الطريق المختصر وقال : القرب بالتحريك سير الليل لورد الغد ، والبئر القريبة الماء وطلب الماء ليلاً وفي الفائق : المقربة المنزل وأصلها من القرب وهو السير إلى الماء .

١٢ - ٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن إبراهيم الكرخي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاث ملعونات من فعلهنّ : المتغوّط في ظلّ النزال ، والمانع للماء المنتاب ، والسائد الطريق المسلوك (١) .
بيان : تذكير ضمير الطريق هنا وتأتيه في ما تقدّم باعتبار أن الطريق يذكّر ويؤنث .

١٣ - ٥ : عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ؛ وعليّ بن إبراهيم ، عن أبيه

جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي حمزة ، عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم بشرار رجالكم ؟ قلنا : بلى يا رسول الله قال : إن من شرار رجالكم البهتات الجريء الفحاش ، الأكل وحده ، والمانع رفته ، والضارب عبده ، والملجئ عياله إلى غيره (١) .

بيان : البهتات مبالغة من البهتان ، وهو أن يقول في الناس ما ليس فيهم قال الجوهرى : بهته بهتاً أخذ بهتة ، قال الله تعالى : « بل تأتيتهم بغتة فتنبهتهم » (٢) و تقول أيضاً : بهته بهتاً وبهتاً وبهتاً فهو بهتات أي قال عليه ما لم يفعله فهو مبهوت انتهى (٣) والجريء بالياء المشددة و بالهمزة أيضاً على فاعل ، وهو المقدم على القبيح من غير توقف والإسم الجرأة والفحاش ذوا الفحش وهو كلما يشتد قبحه من الأقوال والأفعال وكثيراً ما يراد به الزنا ، وقد مرّ الكلام فيه .

« الأكل وحده » أقول : لعل النكتة في إيراد العاطف في الأخيرات وتركها في الأوّل الاشعار بأنّ البهت والجرأة والفحش صارت لازمة له كالذاتيات ، فصرن كالذات التي أخرجت عليها الصفات فناسب إيراد العاطف بين الصفات لتغايرها و يحتمل أن تكون العلّة الفصل بالمعمول أي وحده و رفته و عبده بين الفقرات الأخيرة و عدمها في الأوّل فنأمل ، « والمانع رفته » قد مرّ الكلام فيه و عدم حرمة هذه الخصلة لا ينافي كون المتصّف بجميع تلك الصفات من شرار الناس ، فأنه الظاهر من الخبر لا كون المتصّف بكل منها من شرار الناس ، و قيل : يفهم منه و ممّا سبقه أنّ ترك المندوبات و ما هو خلاف المروءة شرٌّ ، فالمراد بشرار الرجال فاقد الكمال سواء كان فقدّه موجباً للعقوبة أم لا انتهى « والملجئ عياله إلى غيره » أي لا يتفق عليهم و لا يقوم بخوائجهم .

١٤-٥ : عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ميسر ، عن

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٩٢ .

(٢) الانبياء ، ٤٠ .

(٣) الصحاح ج ١ ص ٢٤٤ .

أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خمسة لعنهم - وكلُّ نبيٍّ مجابٍ - الزَّائدُ في كتابِ الله ، والتَّارِكُ لسنَّتِي ، والمكذِّبُ بقدرِ الله ، والمستحلُّ من عترتي ما حرَّم الله ، والمُسْتَأْثَرُ بالفِءِ المستحلُّ له (١) .

بيان : « كلُّ نبيٍّ مجابٍ » أقول : يحتمل أن يكون عطفاً على فاعل لعنهم وترك التأكيد بالمنفصل للفصل بالضمير المنصوب ، مع أنه قد جَوَّزَه الكوفيون مطلقاً وقيل : « كلٌّ » منصوب على أنه مفعول معه ، فقلوه : مجابٌ صفة للنبيِّ أي لعنهم كلُّ نبيٍّ أجابه قومه أو لا بدَّ من أن يجيبه قومه ، أو أجاب الله دعوته فالصفة مـوضحة ، و يحتمل أن يكون « كلُّ » مبتدأ « و مجابٍ » خبراً والجملة حالية أي والحال أن كلَّ نبيٍّ مستجاب الدعوة ، فلغني يؤثر فيهم لامحالة ويحتمل العطف أيضاً .

و يؤيد الأول ما في مجالس الصدوق وغيره من الكتب و لعنهم كلُّ نبيٍّ . « والتَّارِكُ لسنَّتِي » أي مغيِّر طريقته والمبتدع في دينه « والمكذِّبُ بقدرِ الله » أي المفوضة الذين يقولون : ليس لله في أعمال العباد مدخل أصلاً كالمعتزلة وقد مرَّ تحقيقه « والمستحلُّ من عترتي ما حرَّم الله » المراد بعترته أهل بيته والأئمة من ذرِّيَّته باستحلال قتلهم أو ضربهم أو شتمهم أو إهانتهم أو ترك مودَّتهم أو غضب حقِّهم أو عدم القول بامامتهم أو ترك تعظيمهم .

« والمستأثر بالفِءِ المستحلُّ له » في النهاية : الاستيثار بالانفراد بالشئ وقال : الفِءُ ما حصل للمسلمين من أموال الكفار من غير حرب ولا جهاد انتهى .

وأقول : الفِءُ يطلق على الغنيمة والخمس والأثقال وكلُّ ذلك يتعلَّق بالامام كلاً أو بعضاً كما حقق في محله .

١٥- ٥ : عن عليٍّ ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليماني ، عن عمر بن أذينة ، عن أبان بن أبي عيشاش ، عن سليم بن قيس الهلالي

عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : بني الكفر (١) على أربع دعائم : الفسق ، والغلو ،

(١) هذا الحديث جزء من خطبة خطبها على عليه الصلاة والسلام في داره أو في القصر وأصحابه مجتمعون حوله ، ثم أمر عليه السلام فكتب في كتاب وقرئ على الناس ، وقد يقال أن عبدالله بن الكواء سأله صلوات الله عليه عن صفة الاسلام والايمان والكفر والنفاق فخطبها ، والخطبة مروية بطرق مختلفة رواها أرباب الجوامع الحديثية صدرها في بيان شرف الاسلام والايمان وخصائصهما وبعده بيان دعائم الايمان والكفر والنفاق وشرح شعب كل واحد منها .

فبعضهم رواها مفصلاً من أوله الى آخره في فصل واحد كما تراه في تحف العقول ص ١٥٨ - ١٦٣ (ط - اسلامية) وهكذا رواها بأجمعها ابراهيم بن محمد الثقفي في كتاب الغارات على ما أخرجه المؤلف العلامة في ج ٦٨ ص ٣٨٥ من طبعتنا هذه ، كما مر فصوله الاخيرة عن خصال الصدوق ص ٨٩ من هذا المجلد .

و بعضهم جزءاً في فصول متعددة وروى في كل فصل ما يناسب عنوانه كما فعله ثقة الاسلام الكليني في الكافي فروى صدرها في باب صفة الاسلام ج ٢ ص ٤٩ ، وبعده في باب صفة الايمان ص ٥٠ (وقد نقلهما المؤلف العلامة مشروحاً في ج ٦٨ في باب واحد الباب ٢٧ باب دعائم الايمان والاسلام) .

ثم ما بعده في باب دعائم الكفر وشعبه ج ٢ ص ٣٩١ و آخره في باب صفة النفاق والمنافق ص ٣٩٣ وقد جمع المؤلف العلامة بينهما في هذا الباب كما تراه وقد أراد أن يشرح فقراتها فنقل عن شرحه على الكافي (مرآت العقول) فعاقه عن ذلك الاجل - رضوان الله عليه - .

قال في ج ٦٨ ص ٣٧٤ : أقول: فرق الكليني قدس الله روحه الخبر على أربعة أبواب فجمعنا ما أورده في بابي الاسلام والايمان هنا ، وسنورد ما أورده في بابي الكفر والنفاق في بابيهما مع شرح تنمعه ما أورده السيد (يعنى الرضى في نهج البلاغة) و صاحب التحف وغيرهما (كمجالس المفيد ص ١٧٠ ومجالس الشيخ ج ١ ص ٣٥) .

ولكن كما ترى القارئ الكريم ما يتعلق بباب الكفر والنفاق منقول في هذا الباب تماماً من دون شرح فمن أراد شرح ذلك فليراجع مرآت العقول ج ٢ ص ٣٧٩-٣٨٧ و لما كان الشرح طويلاً لم ننقله ههنا حذراً من التظويل ، و انما ننقل منه ما لا بد منه في فهم المراد والله المستعان .

والشك، والشبهة (١) .

والفسق على أربع شعب : على الجفاء والعمى والغفلة والعتو، فمن جفا احتقر الحق، ومقت الفقهاء وأصرّ على الحنث العظيم، ومن عمى نسي الذكر. واتبع الظنّ و بارز خالقه، وألحّ عليه الشيطان، و طلب المغفرة بلا توبة ولا استكانة ولا غفلة (٢) .

و من غفل جنى على نفسه و انقلب على ظهره و حسب غيّه رشداً و غرّته الأمانى وأخذته الحسرة والندامة إذا قضى الأمر و انكشف عنه الغطاء، و بداله ما لم يكن يحتسب، و من عتأ عن أمر الله شكّ و من شكّ تعالى الله عليه فأذله بسلطانه وصغره بجلاله كما اغترّ بربه الكريم و فرط في أمره .

والغلو على أربع شعب : على التعمّق بالرأى (٣) و الننازع فيه والزيغ والشقاق، فمن تعمّق لم ينب إلى الحقّ و لم يزدد إلا غرقاً في الغمرات، ولم

(١) قال الراغب في المفردات ص ٤٣٣ : الكفر ستر الشيء و وصف الليل بالكافر لستره الاشخاص، و السزراع لستره البذر في الارض، و ليس ذلك بأسم اهما و كفر النعمة وكفرانها سترها بترك أداء شكرها، قال تعالى : « فلاكفران لسميه، و أعظم الكفر جحود الوجدانية أو الشريعة أو النبوة والكفران في جحود النعمة أكثر استعمالاً، والكفر في الدين أكثر، والكفور فيهما جيباً .

و قال ابن ميثم في شرح النهج ٥٨٣ : و أما الكفر : فرسمه أنه جحد الصانع أو انكار أحد رسله عليهم السلام أو ما علم مجيئهم به بالضرورة، و له أصل، و هو ما ذكرناه و كمالات و متممات هي الرذائل الأربع التي جعلها دعائم له .

(٢) قوله : « ولا غفلة، أي غفلة عن الذنوب و شبهة عرضت له فيها، و يحتمل أن يكون تصحيف : « نقلة، أي انتقال عن الذنوب و تركها .

(٣) أي التعمق والنور في الامور بالاراء والمقاييس الباطلة يقال تعمق في الامر : أي بالغ في النظر فيه، والمراد به المبالغة المفضية الى حد الافراط و بعد ظهور الحق كمن وصل في البئر الى الماء وقضى الوطر، ثم غاص في البئر ففرق - منه ره .

تنحسر عنه فتنه إلا غشيته أخرى وانخرق دينه فهو يهوي في أمر ، ريج (١) ومن نازع في الرأي وخاصم شهر بالعتل (٢) من طول اللجاج ، ومن زاعقبت عنده الحسنة ، وحسنت عنده السيئة ، ومن شاق أعوذ عليه طرقة ، واعترض عليه أمره ، فضايق مخرجه إذا لم يتبع سبيل المؤمنين .

والشك على أربع شعب : على المرية والهوى والتردد والاستسلام ، وهو قول الله عز وجل : « فبأي آلاء ربك تتماهى » (٣) .

وفي رواية أخرى : على المرية والهول من الحق والتردد والاستسلام للجهل وأهله فمن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه ، ومن امترى في الدين تردد في الرّيب وسبقه الأولون من المؤمنين ، وأدركه الآخرون ، ووطئته سنا بك الشيطان (٤) ومن استسلم لهلكة الدنيا والآخرة ، هلك فيما بينهما ، ومن نجا من ذلك فمن فضل اليقين ، ولم يخلق الله خلقاً أقل من اليقين .

والشبهة على أربع شعب : إعجاب بالزينة وتسويل النفس وتأول العوج (٥)

(١) أى أمر مختلط بالباطل والمختلفة أو بالحق والباطل .

(٢) فى بعض النسخ بالعين المهملة والياء المثلثة أى الحق وقد يقرأ بالياء المثناة ومعناه الاسراع الى الباطل ، وفى أكثر النسخ « بالفعل » وهو الضعف والجهن ، قيل : وإنما شهر بالعتل لان خصمه المبطل لا ينفاد للحق ، بل لا يزال يجادل بالباطل ليدحض به الحق فيظهر ضعف هذا الحق فيشهر به ، منه رده .

(٣) النجم : ٥٥ ، والتمارى : المجادلة لظهار قوة الجدل ، وقد يكون الممارى شاكاً فى نفسه أو يعتقد خلافه ، وممذلك يتمارى مع الخصم لينلب عليه .

(٤) السنا بك جمع سنبك كقنفذ ، وهو طرف الحافر ، كناية عن استيلاء الشيطان وجنوده عليه ، منه رده .

(٥) أى تأول الامر المعوج والباطل بما يظن أنه حق ومستقيم ، وقيل يعنى التأويل

الغير المستقيم ، منه رده .

و لبس الحق بالباطل ، و ذلك بأن الزينة تصدف عن البيّنة (١) و أن تسويل النفس تقحّم على الشهوة و أن العوج يميل بصاحبه ميلاً عظيماً و أن اللبس ظلمات بعضها فوق بعض ، فذلك الكفر و دعائمه و شعبه .

وقال : و التفاق على أربع دعائم : على الهوى والهوىنا والحفيظة والطمع . فالهوى على أربع شعب : على البغي والعدوان والشهوة و الطغيان ، فمن بغى كثرت غوائله ، و تخلى منه ونصر عليه ، و من اعتدى لم يؤمن بوائقه و لم يسلم قلبه ، و لم يملك نفسه عن الشهوات ، و من لم يعذل نفسه في الشهوات خاض في الخبيثات ، و من طغى ظلّ على العمل بلا حجة (٢) .

والهوىنا (٣) على أربع شعب : على الغرّة والأمل والهيبة والمماثلة ، وذلك لأنّ الهيبة تردّ عن الحقّ ، والمماثلة تفرط في العمل ، حتّى يقدم عليه الأجل ولولا الأمل علم الانسان حسب ما هو فيه ولوعلم حسب ما هو فيه مات خفاً (٤) من الهول والوجل ، والغرّة تقصّر بالمرء عن العمل .

والحفيظة على أربع شعب : على الكبر و الفخر والحميّة و العصبية ، فمن استكبر أدبر عن الحقّ و من فخر فخر ، و من حمى أصرّ على الذنوب ، و من أخذته العصبية جار . فبئس الأمر أمر بين إدبار و فجور ، وإصرار و جور على الصراط . و الطمع على أربع شعب : الفرح و المرح و اللّجاجة و النكاثر ، فالفرح مكروه عند الله ، و المرح خيلاء ، و اللّجاجة بلاء لمن اضطرّته إلى حمل الاثام

(١) يعنى أن زينة الباطل يمنع النظر ويصدفه عن الدليل الذى يبين الحق من الباطل وهذا هو المراد بقوله «اعجاب بالزينة» .

(٢) فى بعض النسخ «على عمد بلا حجة» كما فى المصدر المطبوع .

(٣) الهوىنا : التؤدة والرفق ، وهى تصغير الهوى والهوىنى تأنيث الاهون ويجوز أن تكون الهوىنى فعلى اسماً من الهيئة أى السكينة والوقار ، ولعل المراد هنا السكينة والهوىنا التى تراها على الفراعنة والجبارين ، وهى المناسبة للفرّة والامل والهيبة والمماثلة .

(٤) أى مات فجأة .

والنكاثر لهمو ولعب وشغل واستبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير ، فذلك التفاق ودعائمه وشعبه .

والله قاهر فوق عباده ، تعالى ذكره وجل وجهه وأحسن كل شيء خلقه . وانبسطت يده ، ووسعت كل شيء رحمته ، فظهر أمره وأشرق نوره ، وفاضت بركته ، واستضاءت حكمته ، وهيمن كتابه ، وفلجت حجته ، وخلص دينه ، واستظهر سلطانه ، وحققت كلمته ، وأقسط موازينه ، وبلغت رسله ، فجعل السيئة ذنباً والذنب فتنة ، والفتنة دنساً ، وجعل الحسنى عتبي ، والعتبي توبة ، والتوبة طهوراً . فمن تاب اهتدى ، ومن افتتن غوى ، ما لم يتب إلى الله ويعترف بذنبه ، ولا يهلك على الله إلا هالك .

الله الله فما أوسع مالهديه من التوبة والرحمة والبشرى والحلم العظيم ، وما أنكل ما عنده من الأنكال والجحيم والبطش الشديد ، فمن ظفر بطاعته اجتلب كرامته ومن دخل في معصيته ذاق وبال نقمته ، وعمّا قليل ليصبحن نادمين .

١٦- ل (١) نى : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن بكر بن محمد الأزدي ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أصول الكفر ثلاثة : الحرص والاستكبار والجسد ، فأما الحرص فإنّ آدم عليه السلام حين نهى عن الشجرة حملة الحرص على أن أكل منها ، وأما الاستكبار فابليس حين أمر بالسجود لآدم استكبر وأما الجسد فابن آدم حين قتل أحدهما صاحبه حسداً (٢) .

١٧- نى : عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني . عن الصادق عن آبائه عليه السلام ، عن النبي صلى الله عليه وآله : أركان الكفر أربعة : الرغبة والرهبة والسخط والغضب (٣) .

١٨- ل : في ما أوصى به النبي صلى الله عليه وآله علياً عليه السلام : يا علي كفر بالله العظيم

(١) الخصال ج ١ ص ٤٥ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٥١ .

(٣) المصدر نفسه ، وألفاظ هذه الأحاديث هي التي مرت عن الكافي مشروحاً فراجع .

من هذه الأمة عشرة : القتات ، والساحر ، والديوث ، وناكح المرأة حراماً في دبرها و ناكح البهيمة ، ومن نكح ذات محرم منه ، والساعي في الفتنه ، وبائع السلاح من أهل الحرب ، و مانع الزكاة ، و من وجد سعة فمات ولم يحج^(١) .

١٩- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب وأحمد بن الحسن بن فضال معاً ، عن ابن أسباط ، عن الحسن بن يزيد ، عن محمد بن سالم ، عن ابن طريف ، عن ابن نباته قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الكفر على أربع دعائم : على الفسق والعنوة^(٢) والشك^(٣) والشبهة .

والفسق على أربع شعب : على الجفاء والعمى والغفلة والعنوة ، فمن جفا حقير الحق^(٤) ومقت الفقهاء وأصر^(٥) على العنث العظيم ، و من عمى نسي الذكر و اتبع الظن^(٦) وألح^(٧) عليه الشيطان ، ومن غفل غرته الأمانى^(٨) وأخذته الحسرة إذا انكشف الغطاء وبداله من الله مالم يكن يحتسب ، ومن عتاعن^(٩) أمر الله تعالى الله عليه ثم أذله بسلطانه وصغره بجلاله كما فرط في جنبه و عتاعن أمر ربه الكريم .

والعنوة^(٣) على أربع شعب : على التعمق والتنازع والزيغ والشقاق ، فمن تعمق لم ينب إلى الحق^(١٠) ، ولم يزدد إلا غرقاً في الغمرات ، فلم تحتبس منه فتنة إلا غشيته أخرى وانخرق دينه فهو يهيم في أمر مريخ ، ومن نازع وخاصم قطع بينهم الفشل ، وذاقوا وبال أمرهم و ساءت عنده الحسنة ، و حسنت عنده السيئة ، و من ساءت عليه الحسنة اعتورت عليه طرقه ، واعترض عليه أمره ، وضاق عليه مخرجه ، وحرى أن يرجع من دينه ، و يتبع غير سبيل المؤمنين .

والشك^(٤) على أربع شعب : على الهول والريب والتردد والاستسلام^(١١) فبأي آلاء ربك تتماهى ، المتمازون ، فمن هاله ما بين يديه نكص على عقبيه و من تردد في الريب سبقه الأولون وأدركه الآخرون ، و قطعته سنايك الشياطين ومن استسلم لهلكة الدنيا والآخرة هلك فيما بينهما ، و من نجا فباليقين .

والشبهة على أربع شعب : على الاعجاب بالزينة ، وتسويل النفس وتأويل العوج

و تلبس الحق بالباطل . وذلك بأن الزينة تزيد على الشبهة وأن تسويل النفس يقحم على الشهوة وأن العوج يميل ميلاً عظيماً ، وأن التلبس ظلمات بعضها فوق بعض فذلك الكفر ودعائمه و شعبه (١) .

٣٠- سر : عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لادين لمن دان بطاعة من يعصى الله ، ولادين لمن دان بفرية باطل على الله ، ولادين لمن دان بجحود شيء من آيات الله .

١٠٠

(باب)

* «الشك في الدين ، والوسوسة ، وحديث النفس ، وانتحال الايمان» *

الايات : البقرة : و إن تبدوا ما في أنفسكم أوتخفوه يحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير (٢) .

الانعام : ثم أنتم تمترون (٣) .

الحج : ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والأخرة ذلك هو الخسران المبين (٤) .

سبا : إنهم كانوا في شك مريب (٥) .

المؤمن : ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات فما زلتم في شك مما جاءكم به حتى إذا هلك قلتم لن يبعث الله من بعده رسولاً كذلك يضل الله من هومسرف مراتب (٦) .

السجدة : و إنهم لفي شك منه مريب (٧) .

(١) الخصال ج ١ ص ١١١ ، وقدمر في ص ٩٠ ٩١ فيما سبق .

(٢) البقرة : ٢٨٤ . (٣) الانعام : ٢ .

(٤) الحج : ١١ . (٥) سبا : ٥٤ .

(٦) المؤمن : ٣٤ .

(٧) السجدة : ٤٥ .

جمعسق : وإن الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب (١) .

الدخان : بل هم في شك يلعبون (٢) .

الحجرات : إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا (٣) .

النجم : فبأي آلاء ربك تتمارى (٤) .

١- ضا: نروي من شك في الله بعد ما ولد على الفطرة لم ينب أبداً .

وأروي أن أمير المؤمنين عليه السلام قال في كلام له : إن من البلاء الفاقة ، وأشد

من الفاقة مرض البدن ، وأشد من مرض البدن مرض القلب .

و أروي لاينفع مع الشك والجحود عمل .

و أروي من شك أو ظن فأقام على إحداهما أحب عمله .

و أروي في قول الله جل وعز : « وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا

أكثرهم لفاسقين ، (٥) قال : نزلت في الشكك .

و أروي في قوله : « الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم » (٦) قال :

الشك ، الشاك في الآخرة مثل الشاك في الأولى . نسأل الثبات وحسن اليقين .

و أروي أنه سئل عن رجل يقول بالحق و يسرف على نفسه بشرب الخمر

ويأتي الكبائر ، وعن رجل دونه في اليقين وهو لا يأتي ما يأتيه فقال عليه السلام : أحسنهما

يقيناً كزائم على المحجة إذا انبتز كبها والأدون الذي يدخله الشك كالنائم على

غير طريق لا يدري إذا انبتز أيهما المحجة .

٢- مص : قال الصادق عليه السلام : لا يمكن الشيطان بالوسوسة من العبد إلا

وقد أعرض عن ذكر الله ، واستهان بأمره ، وسكن إلى نهيه ، ونسي اطلاعه على

سرّه . فالوسوسة ما يكون من خارج البدن باشارة معرفة العقل ، ومجاورة الطبع

(٢) الدخان : ٩ .

(٣) النجم : ٥٥ .

(١) الشورى : ١٤ .

(٣) الحجرات : ١٥ .

(٥) الاعراف : ١٠٢ .

(٦) الانعام : ٨٢ .

وَأَمَّا إِذَا تَمَكَّنَ فِي الْقَلْبِ فَذَلِكَ غِيٌّ وَ ضَلَالَةٌ وَ كُفْرٌ ، وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ دَعَا عِبَادَهُ بِاللَّطْفِ دَعْوَةً ، وَ عَرَّفَهُمْ عِدَاوَتَهُ ، فَقَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ » (١) وَ قَالَ : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا » (٢) الْآيَةُ .

فَكَانَ مَعَهُ كَالْفَرِيبِ مَعَ كَلْبِ الرَّاعِي يَفْزَعُ إِلَى صَاحِبِهِ فِي صَرْفِهِ عَنْهُ ، وَكَذَلِكَ إِذَا أَتَاكَ الشَّيْطَانُ مَوْسُوسًا لِيَصْدُكَ عَنْ سَبِيلِ الْحَقِّ ، وَ يَنْسِيكَ ذِكْرَ اللَّهِ فَاسْتَعِذْ بِرَبِّكَ وَ رَبِّهِ مِنْهُ ، فَإِنَّهُ يُؤَيِّدُ الْحَقَّ عَلَى الْبَاطِلِ ، وَيَنْصُرُ الْمَظْلُومَ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ » (٣) وَلَنْ تَقْدَرَ عَلَى هَذَا وَ مَعْرِفَةِ إِيْتَانِهِ وَ مَذْهَبِ وَسُوسَتِهِ إِلَّا بِدَوَامِ الْمُرَاقَبَةِ ، وَالِاسْتِقَامَةِ عَلَى بَسَاطَةِ الْخِدْمَةِ وَ هَيْئَةِ الْمَطْلَعِ ، وَ كَثْرَةِ الذِّكْرِ ، وَأَمَّا الْمَهْمَلُ لِأَوْقَاتِهِ فَهُوَ صَيْدُ الشَّيْطَانِ لَا مُحَالَةً .

وَ اعْتَبِرْ بِمَا فَعَلَ بِنَفْسِهِ مِنَ الْإِغْرَاءِ وَالِاسْتِكْبَارِ مِنْ حَيْثُ غَرَّهُ وَ أَعْجَبَهُ عَمَلُهُ وَ عِبَادَتُهُ وَ بَصِيرَتُهُ وَ رَأْيُهُ ، قَدْ أَوْرَثَهُ عَمَلُهُ وَ مَعْرِفَتُهُ وَ اسْتِدْلَالَهُ بِمَعْقُولِهِ عَلَيْهِ اللَّعْنَةُ إِلَى الْأَبَدِ ، فَمَا ظَنُّكَ بِنَصِيحَتِهِ وَ دَعْوَتِهِ غَيْرِهِ ، فَاعْتَصِمْ بِحَبْلِ اللَّهِ الْأَوْثَقِ ، وَ هُوَ الْإِلْتِجَاءُ وَ الْاضْطِرَارُ بِصَحَّةِ الْإِفْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ فِي كُلِّ نَفَسٍ ، وَلَا يَغُرُّكَ تَزْيِينُهُ الطَّاعَاتِ عَلَيْكَ ، فَإِنَّهُ يَفْتَحُ لَكَ تِسْعَةً وَ تَسْعِينَ بَابًا مِنَ الْخَيْرِ لِيُظْفِرَ بِكَ عِنْدَ تَمَامِ الْمِائَةِ فَقَابِلُهُ بِالْخِلَافِ وَ الصَّدِّ عَنْ سَبِيلِهِ ، وَ الْمُضَادَّةَ بِاسْتِهْزَائِهِ (٤) .

٣- شى : قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْحَكَمِ الْوَاسِطِيُّ : كَتَبْتُ إِلَى بَعْضِ الصَّالِحِينَ أَشْكُو الشَّكَّ فَقَالَ : إِنَّمَا الشَّكُّ فِيمَا لَا يَعْرِفُ ، فَإِذَا جَاءَ الْيَقِينَ فَلَا شَكَّ يَقُولُ اللَّهُ « وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لِفَاسِقِينَ » (٥) نَزَلَتْ فِى الشُّكَّاءِ (٦) .

(١) لَفْظُ الْآيَاتِ « أَنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ » .

(٢) فَاطِرٌ : ٦ .

(٣) النحل : ٩٩ . (٤) مِصْبَاحُ الشَّرِيعَةِ ص ٢٦ .

(٥) الْاَعْرَافُ : ١٠٢ .

(٦) تَفْسِيرُ الْمُبَاشَى ج ٢ ص ٢٣ .

٣- شي : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام « و أما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم » (١) يقول : شكناً إلى شكهم (٢) .

٥- جا : علي بن أحمد الكاتب ، عن محمد بن همام ، عن الحميري ، عن البرقي . عن القاسم ، عن جدّه ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اعلموا أن الله يبغض من خلقه المثلوثن ، فلا تزولوا عن الحقّ وأهله ، فإن من استبدّ بالباطل وأهله هلك ، وفاته الدنيا ، وخرج منها [صاغراً] ط (٣) .

٦- ب : ابن سعد ، عن الأزدّي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنّ الشكّ والمعصية في النار ، ليسامناً ولا إلينا ، وإنّ قلوب المؤمنين لمطوية بالايّمان طياً فإذا أراد الله إنازة ما فيها فنحها بالوحي فزرع فيها الحكمة زارعها وحاصدها (٤) .

٧- ل : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن موسى بن جعفر البغدادي ، عن علي بن معبد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتعوّذ في كل يوم من ست : من الشكّ والشرك والحمية والغضب والبغي والحسد (٥) .

٨- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله : أفضل الأعمال عند الله عزّ وجلّ إيمان لا شكّ فيه ، و غزو لا غلول فيه ، و حجّ مبرور ، و أوّل من يدخل الجنة شهيد ، و عبد مملوك أحسن عبادة ربّه ونصح لسيّده ، و رجل عفيف متعفف ذو عبادة وأوّل من يدخل النار أمير متسلّط لم يعدل ، وذو ثروة من المال لم يعط المال حقّه

(١) برامة : ١٢٥ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ١١٨ .

(٣) مجالس المفيد ص ٨٨ .

(٤) قرب الاسناد ص ١٧ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٦٠ .

وفقير فخور (١) .

٩- لى : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الكنانى ، عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : الرّيب كفر (٢) .

١٠- ثو : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن بكر بن محمد الأزدي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الشك والمعصية في النار ليسامنا ولا إلينا (٣) .

سن : أبي ، عن بكر بن محمد مثله (٤) .

١١- سن : ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن ابن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام

قال : من شك في الله وفي رسوله فهو كافر (٥) ،

١٢- سن : علي بن عبدالله ، عن موسى بن سعدان ، عن عبدالله بن القاسم ، عن المفضل ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل علياً علماً بينه وبين خلقه ، ليس بينه وبينهم علم غيره فمن تبعه كان مؤمناً ، ومن جحدته كان كافراً ، ومن شك فيه كان مشركاً (٦) .

١٣- ضا : أروي أنه سئل العالم عليه السلام عن حديث النفس فقال : من يطبق

ألا تحدث نفسه ، وسألت العالم عليه السلام عن الوسوسة إن كثرت ، قال : لا شيء فيها يقول : لا إله إلا الله .

وأروي أن رجلاً قال للعالم : يقع في نفسي أمر عظيم ، فقال : قل : لا إله إلا الله ، وفي خبر آخر : لا حول ولا قوة إلا بالله .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٨ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٩٢ .

(٣) ثواب الاعمال ص ٢٣١ .

(٤) المحاسن ص ٢٤٩ .

(٥) المحاسن ص ٨٩ .

(٦) المصدر نفسه .

و نروي أن الله تبارك و تعالى عفا لأمّتي عن وسوس الصدر و نروي عنه أن الله تجاوز لأمّتي عما تحدّث به أنفسها إلا ما كان يعقد عليه .
و أروي إذا خطر ببالك في عظمته و جبروته أو بعض صفاته شيء من الأشياء فقل : لا إله إلا الله محمد رسول الله و عليّ أمير المؤمنين ، إذا قلت ذلك عدت إلى محض الايمان .

و أروي أن الله تبارك و تعالى أسقط عن المؤمن ما لا يعلم ، و ما لا يتعمّد و النسيان ، و السهو ، و الغلط ، و ما استكره عليه ، و ما اتقى فيه ، و ما لا يطبق .
١٤- شى : عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله : « كذلك يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون » (١) قال : هو الشك (٢) .

١٥- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : و سئل عن إيمان من يلزمنا حقه و أخوته كيف هو و بما يثبت و بما يبطل ؟ فقال : إن الايمان قد يتخذ على وجهين أمّا أحدهما فهو الذي يظهر لك من صاحبك ، فإذا ظهر لك منه مثل الذي تقول به أنت ، حقّت ولايته و أخوته ، إلا أن يجيء منه نقض للذي وصف من نفسه و أظهره لك .

فإن جاء منه ما تستدلّ به على نقض الذي ظهر لك ، خرج عندك ممّا وصف لك و ظهر ، و كان لما أظهر لك ناقضاً ، إلا أن يدّعي أنه إنما عمل ذلك تقيّة ، و مع ذلك ينظر فيه ، فإن كانت ليس ممّا يمكن أن يكون التقيّة في مثله لم يقبل منه ذلك ، لأنّ للتقيّة مواضع من أزالها عن مواضعها لم تستقم له .

و تفسير ما يتقى مثل [أن يكون] قوم سوء ظاهر حكمهم و فعلهم على غير حكم الحق و فعله ، فكل شيء يعمل المؤمن بينهم لمكان التقيّة ممّا لا يؤدّي إلى الفساد في الدين فانه جائز (٣) .

(١) الانعام : ١٢٥ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٣٧٧ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٦٨ .

بيان : « وسئل » الواو للحال بتقدير « قد » وإثبات الألف في قوله :
 « بم » في الموضعين مع دخول حرف الجرّ شاذٌّ وقوله : « فقال » تكرير وتأکید
 لقوله : « يقول » قوله : « قديتخذ » « قد » هنا للتحقيق .

وإنما اكتفى بذكر أحد وجهي الايمان مع التصريح بالوجهين و كلمة
 « أمّا » التفصيليّة المقتضية للتكرار لظهور القسم الآخر من ذكر هذا القسم ، والقسم
 الآخر هو ما يعرف بالصحة المتأكّدة والمعاشرة المتكرّرة الموجبة للظنّ القويّ
 بل اليقين ، وإن كان نادراً ، فإنّ الايمان أمر قلبي لا يظهر للغير إلّا بآثاره من
 القول والعمل المخبرين عنه كما مرّ تحقيقه ، أو القسم الآخر ما كان معلوماً بالبرهان
 القطعيّ كالججج عليهم السلام وخواصّ أصحابهم الذين أخبروا بصحة إيمانهم
 وكمالهم كسلمان و أبي ذرّ والمقداد وأضرابهم رضي الله عنهم .

و نظير هذا في ترك معادل « أمّا » قوله تعالى : « وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً »
 فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه و فضل « (١) » إذ ظاهر
 أنّ معادله : « وأما الذين كفروا بالله و لم يعتصموا به فسيدخلهم جهنّم » .

« حقّت » بفتح الحاء و ضمّها ، لأنّه لازم و متعدّد « ولايته » أي محبّته
 « وأخوته » أي في الدين « و مع ذلك ينظر فيه » أي فيه تفصيل « فإن كان » اسمه
 الضمير الراجع إلى « ماتستدلّ » به « و جملة » ليس « الخ خبره » ، و « ذلك » إشارة
 إلى الدّعوى المذكور في ضمن « إلّا » أن يدّعي « و » تفسير مبتدأ و « يتّقى » على
 بناء المجهول بتقدير « يتّقى فيه » و « مثل » خبره .

و « قوم » مضاف إلى السوء بالفتح و « ظاهر » صفة السوء ، و جملة « حكمهم »
 الخ صفة للقوم ، أو ظاهر صفة القوم لكونه بحسب اللفظ مفرداً ، أي قوم غالبين
 « و حكمهم » الخ جملة أخرى كما مرّ ، أو « حكمهم » فاعل « ظاهر » أي قوم
 سوء كون حكمهم و فعلهم على غير الحقّ ظاهر ، أو « ظاهر » مرفوع مضاف إلى
 « حكمهم » و هو مبتدأ و « على غير » خبره ، والجملة صفة القوم .

وبالجملة يظهر منه أن التقيّة إنّما تكون لدفع ضرر لا لجلب نفع بأن يكون السوء بمعنى الضرر ، أو الظاهر بمعنى الغالب ، و يشترط فيه عدم التأدي إلى الفساد في الدين ، كقتل نبيّ أو إمام أو اضمحلال الدين بالكلية ، كما أن الحسين عليه السلام لم يتوقّ للعلم بأنّ تقيّته يؤدّي إلى بطلان الدين بالكلية .

فالتقيّة إنّما تكون فيما لم يصّر تقيّته سبباً لفساد الدين وبطلانه ، كما أن تقيّتنا في غسل الرّجلين أو بعض أحكام الصلاة وغيرهما لا تصير سبباً لخفاء هذا الحكم وذهابه من بين المسلمين ، لكن لم أر أحداً صرّح بهذا التفصيل ، وربما يدخل في هذا التقيّة في الدّماء وفيه خفاء . ويمكن أن يراد بالإدّاء إلى الفساد في الدين أن يسري إلى العقائد القلبية ، أو يعمل التقيّة في غير موضع التقيّة . ثمّ اعلم أنّه يستفاد من ظاهر هذا الخبر وجوب المواخاة و أداء الحقوق بمجرد ثبوت التشيع ، قيل : و هو على إطلاقه مشكل كيف و لو كان ذلك كذلك للزم الحرج و صعوبة المخرج ، إلّا أن يخصّص التشيع بما ورد من الشروط في أخبار صفات المؤمن و علاماته .

و أقول : يمكن أن يكون الاستثناء الوارد في الخبر بقوله : « إلّا أن يجيء منه نقض » شاملاً لكبائر المعاصي بل الأعم .

١٠١

(باب)

﴿كفر المخالفين والنصاب وما يناسب ذلك﴾

أقول: قد مضى الأخبار في كتاب الإمامة باب أن مبغضهم كافر حلال الدم (١).

١- فس: أبي، عن النضر، عن يحيى الحلبي، عن المعلّى بن خنيس، عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله: «إن الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعاً» (٢) قال: فارق القوم والله دينهم (٣).

٢- ل: أبي، عن سعد، عن علي بن إسماعيل الأشعري، عن محمد بن سنان، عن أبي مالك الجهني قال: سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول: ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم: من ادّعى إماماً ليست إمامته من الله، ومن جحد إماماً إمامته من عند الله عز وجل، ومن زعم أن لهما في الإسلام نصيباً (٤).

٣- ع: ابن الوليد، عن محمد العطّار، عن الأشعري، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبدالله بن حمّاد، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: ليس الناصب من نصب لنا أهل البيت لأنك لا تجد رجلاً يقول: أنا أبغض محمد وآل محمد ولكن الناصب من نصب لكم وهو يعلم أنكم تتولّوننا وأنكم من شيعتنا (٥).

(١) راجع كتاب الإمامة الباب ١٣٠ باب ذم مبغضهم وأنه كافر حلال الدم ونواب اللعن على أعدائهم.

(٢) الانعام: ١٥٩.

(٣) تفسير القمي ص ٢١٠.

(٤) الخصال ج ١ ص ٥٢.

(٥) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨٩.

ثو : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري^١ مثله (١) .

٤- ع : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعري^٢ ، عن أبي عبد الله الرازي^٣ عن علي بن سليمان بن رشيد باسناده رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : يحشر المرجئة عمياناً إمامهم أعمى ، فيقول بعض من يراهم من غير أمتنا : ما تكون أمة محمد إلا عمياناً ، فأقول لهم : ليسوا من أمة محمد ، لأنهم بدّلوا فبدّل ما بهم وغيّروا فغيّر ما بهم (٢) .

ثو : ابن الوليد ، عن محمد العطار ، عن الأشعري^٤ مثله (٣) .

٥- ع : عن محمد بن عيسى ، عن الفضل بن كثير المدايني^٥ ، عن سعيد بن سعيد البلخي^٦ قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : إن الله عز وجل في وقت كل صلاة يصلّيها هذا الخلق لعنة . قال : قلت : جعلت فداك ولم ذاك ؟ قال : بجحودهم حقناً و تكذيبهم إيانا (٤) .

ثو : أبي ، عن سعد ، عن محمد بن عيسى مثله (٥) .

٦- مع : أبي ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب ، عن محمد بن سنان ، عن حمزة و محمد ابني حمران قالوا : قال أبو عبد الله عليه السلام لحمران : الترت تر حمران مدّ المطمربينك و بين العالم (٦) قلت : يا سيدي وما المطمر ؟ فقال : أنتم تسمّونه خيط البناء ، فمن خالفك على هذا الأمر فهو زنديق ، فقال حمران : وإن كان علويّاً

(١) نواب الاعمال ص ١٨٧ .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨٩ .

(٣) نواب الاعمال ص ١٨٨ .

(٤) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨٩ .

(٥) نواب الاعمال ص ١٨٨ .

(٦) انما قال عليه السلام ذلك لحمران بعد ما أقر بالعقائد الحقّة وشهد عنده عليه السلام

فاطميّاً ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : و إن كان محمدياً علويّاً فاطميّاً (١) .

٧- مع : ابن المتوكل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ليس بينكم و بين من خالفكم إلاّ المطمر ، قلت : و أيّ شيء المطمر ؟ قال : الذي تسمّونه الترة ، فمن خالفكم و جازه فابروا منه ، و إن كان علويّاً فاطميّاً (٢) .

٨- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقيّ ، عن عليّ بن عبد الله ، عن موسى ابن سعيد ، عن عبد الله بن القاسم ، عن المفضل بن عمر ، عن الصادق ، عن أبيه عليهما السلام قال : إنّ الله تبارك و تعالى جعل عليّاً عليه السلام علماً بينه و بين خلقه ليس بينهم و بينه علم غيره ، فمن تبعه كان مؤمناً و من جحده كان كافراً ، و من شكّ فيه كان مشركاً (٣) .

٩- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقيّ ، عن محمد بن حسان ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : عليّ عليه السلام باب هدى من خالفه كان كافراً و من أنكره دخل النار (٤) .

سن : عن محمد بن حسان مثله (٥) .

١٠- ثو : بالاسناد المتقدم عنه عليه السلام قال : نزل جبرئيل على النبيّ صلى الله عليه وآله فقال : يا محمد السلام يقرئك السلام و يقول : خلقت السماوات السبع و ما فيهنّ و الأرضين السبع و من عليهنّ و ما خلقت موضعاً أعظم من الركن و المقام ، و لو أنّ عبداً دعاني منذ خلقت السماوات و الأرض ثمّ لقيني جاحداً لولاية عليّ عليه السلام صلوات الله عليه لا كعبته في سقر (٦) .

(١) معاني الاخبار ص ٢١٣ .

(٢) المصدر نفسه .

(٣-٤) نواب الاعمال ص ١٨٩ .

(٥) المحاسن ص ٨٩ .

(٦) نواب الاعمال ص ١٨٩ .

سن : عن محمد بن حسان مثله (١) .

٩٩- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبي عمران الأرمي ، عن ابن البطائني ، عن أبيه ، عن ابن أبي العلاء قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لو جحد أمير المؤمنين عليه السلام جميع من في الأرض لعدّ بهم الله جميعاً و أدخلهم النار (٢) .

سن : عن أبي عمران مثله (٣) .

١٠٠- سن : في رواية أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : النار كون ولاية علي عليه السلام المنكرون لفضله المظاهرون أعداءه خارجون عن الاسلام ، من مات منهم على ذلك (٤) .

١٠١- سن : عن محمد بن علي ، عن المفضل بن صالح ، عن محمد بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أبغضنا أهل البيت بعثه الله يهودياً قيل : يا رسول الله وإن شهد الشهادتين ؟ قال : نعم إنما احتجب بهاتين الكلمتين عند سفك دمه أو يؤدّي إلي الجزية وهو صاغر ، ثم قال : من أبغضنا أهل البيت بعثه الله يهودياً قيل : وكيف يارسل الله ؟ قال : إن أدرك الدجال آمن به (٥) .

١٠٢- سن : (٦) عن أبيه وابن الوليد وابن المتوكل جميعاً ، عن سعد والحميري معاً ، عن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن أبي سعيد الميكاري عن عمّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : من مات و ليس له إمام مات ميتة جاهليّة كفر و شرك و ضلالة .

(١) المحاسن ص ٩٠ .

(٢) ثواب الاعمال : ١٨٩ .

(٣) المحاسن : ٨٩ .

(٤) المحاسن : ٨٩ .

(٥) المحاسن : ٩٠ و ترى مثله في ثواب الاعمال ص ١٨٤ .

(٦) كذا ، والطريق للصديق .

١٥- سن : (١) علي بن أحمد، عن حمزة العلوي ، عن الحسن بن محمد الفارسي عن عبدالله بن قدامة الترمذي ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : من شك في أربعة فقد كفر بجميع ما أنزل الله عز وجل " أحدها معرفة الامام في كل زمان وأوان بشخصه و نعته .

أقول : أوردنا كثيراً منها في باب وجوب معرفة الامام (٢) .

١٦- شى : عن أبي بصير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : أعداء علي " هم المخلّدون في النار ، قال الله : « و ما هم بخارجين منها » (٣) .

١٧- شى : عن منصور بن حازم قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : « وما هم بخارجين من النار » قال : أعداء علي " هم المخلّدون في النار أبد الأبدين و دهر الداهرين (٤) .

١٨- سر: من كتاب المسائل من مسائل محمد بن علي بن عيسى حدثنا محمد بن أحمد بن محمد بن زياد و موسى بن محمد بن علي " قال : كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام أسأله عن الناصب هل أحتاج في امتحانه إلى أكثر من تقديمه الجبت والطاغوت واعتقاد إمامتهما ؟ فرجع الجواب : من كان على هذا فهو ناصب .

١٩- شى : عن عبدالله بن أبي يعفور قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إنني أخالط الناس فيكثر عجبني من أقوام لا يتولّونكم و يتولّون فلاناً و فلاناً لهم أمانة و صدق و وفاء ، و أقوام يتولّونكم ليس لهم تلك الأمانة ولا الوفاء و لا الصدق قال : فاستوى أبو عبدالله عليه السلام جالساً و أقبل عليّ كالغضبان ثم قال : لا دين لمن دان بولاية إمام جائر ليس من الله ، و لا عتب علي من دان بولاية إمام عدل من الله . قال : قلت : لا دين لأولئك و لا عتب علي هؤلاء ؟ فقال : نعم لا دين لأولئك و لا عتب علي هؤلاء ، ثم قال : أما تسمع لقول الله : « الله وليّ الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » يخرجهم من ظلمات الذنوب إلى نور التوبة والمغفرة

(١) كذا ، والطريق للصدوق مثل السابق .

(٢) راجع ج ٢٣ ص ٧٦ - ٩٥ .

(٣ - ٤) تفسير المباشي ج ١ ص ٣١٧ والاية في المائدة : ٣٧ والبقرة : ١٦٣ .

لولايتهم كلَّ إمام عادل من الله ، قال الله : « والَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ » .

قال : قلت : أليس الله عنى بها الكفار حين قال : « والَّذِينَ كَفَرُوا » قال : فقال : « وأيُّ نور للكافر وهو كافر فأخرج منه إلى الظلمات ؟ إنَّما عنى الله بهذا أنَّهم كانوا على نور الاسلام فلمَّا أن تولَّوا كلَّ إمام جائر ليس من الله خرجوا بولايتهم إيتاهم من نور الاسلام إلى ظلمات الكفر فأوجب لهم النار مع الكفار فقال : « أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » (١) .

٢٠- شى : عن عمَّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من طعن في دينكم هذا فقد كفر ، قال الله : « و طعنوا في دينكم » إلى قوله : « ينتهون » (٢) .

٢١- ختص : عن عبدالعزيز القرايطسي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الأئمة بعد نبينا عليه السلام اثنا عشر نجيباً مفهِّمون ، من نقص منهم واحداً أو زاد فيهم واحداً خرج من دين الله ، و لم يكن من ولايتنا على شيء (٣) .

٢٢- ختص : عبد الله بن محمد السائي ، عن الحسن بن موسى ، عن عبد الله بن محمد النهيكى ، عن محمد بن سابق بن طلحة الأنصاري قال : كان ممَّا قال هارون لأبي الحسن حين أُدخل عليه : ماهذه الدار ؟ فقال : هذه دار الفاسقين (٤) قال : « سأصرف عن آياتي الَّذِينَ يتكَبَّرُونَ في الأرض بغير الحقِّ وإن يروا كلَّ آية لا يؤمنوا بها وإن يروا سبيل الرُّشد لا يتخذوه سبيلاً وإن يروا سبيل الغي يتخذوه سبيلاً » (٥) الآية .

فقال له هارون : فدار من هي ؟ قال : هي لشيعتنا فترة و لغيرهم فتنة قال : فما بال صاحب الدار لا يأخذها ؟ فقال : أخذت منه عامرة ولا يأخذها

(١) تفسير العياشي ج ١ ص ١٣٨ ، والاية فى سورة البقرة ، ٢٥٧ .

(٢) تفسير العياشي ج ٢ ص ٧٩ ، فى آية التوبة : ١٢ .

(٣) الاختصاص : ٢٣٣ . (٤) يعنى قوله « سأريكُم دار الفاسقين » .

(٥) الاعراف : ١٤٦ .

إلا معمورة ، قال : فأين شيعتك ؟ فقرأ أبو الحسن عليه السلام : « لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين حتى تأتيهم البينة » (١) قال : فقال له : فجن كفار ؟ قال : لا ، ولكن كما قال الله : « الذين بدلوا نعمت الله كفراً وأحلوا قومهم دار البوار » (٢) فغضب عند ذلك و غلظ عليه (٣) .

٢٣- ختم : عمرو بن ثابت قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله : « و من الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله » (٤) قال : فقال : هم والله أولياء فلان و فلان و فلان اتخذوهم أئمة دون الامام الذي جعله الله للناس إماماً فذلك قول الله : « و لو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعاً و أن الله شديد العذاب » إذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا و رأوا العذاب و تقطعت بهم الأسباب و قال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم كما تبرأوا منا كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم و ما هم بخارجين من النار » (٥) ثم قال أبو جعفر عليه السلام : هم والله يا جابر أئمة الظلمة وأشياءهم (٦) .

٢٤- ختم : قال الصادق عليه السلام : إن الله تبارك و تعالى جعلنا حججه على خلقه ، و أمناه على علمه ، فمن جحدنا كان بمنزلة إبليس في تعنته على الله ، حين أمره بالسجود لأدم ، و من عرفنا و اتبعنا كان بمنزلة الملائكة الذين أمرهم الله بالسجود لأدم فأتاعوه (٧) .

٢٥ - تقريب المعارف لأبي الصلاح الحلبي : عن أبي علي الخراساني عن مولى لعلي بن الحسين عليه السلام قال : كنت معه عليه السلام في بعض خلواته فقلت : إن لي عليك حقاً ألا تخبرني عن هذين الرجلين : عن أبي بكر و عمر ؟

(١) البينة : ١ . (٢) ابراهيم : ٢٨ .

(٣) الاختصاص : ٢٦٢ ومثله في العياشي ج ٢ ص ٢٩ .

(٤) البقرة : ١٦٠ .

(٥) البقرة : ١٦١ - ١٦٣ .

(٦ - ٧) الاختصاص : ٣٣٤ .

فقال: كافران كافر من أحبهما .

و عن أبي حمزة الثمالي أنه سئل علي بن الحسين عليهما السلام فقال : كافران كافر من تولاهما .

قال : و تناصر الخبر عن علي بن الحسين و محمد بن علي و جعفر بن محمد عليهم السلام من طرق مختلفة أنهم قالوا : ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة و لا يزكّهم و لهم عذاب أليم : من زعم أنه إمام و ليس بامام ، و من جحد إمامة إمام من الله ، و من زعم أن لهم في الاسلام نصيباً و من طرق آخر أن للأولين و من آخر للأعرابيين في الاسلام نصيباً ثم قال رحمه الله : إلى غير ذلك من الروايات عمن ذكرناه و عن أبنائهم عليهم السلام مقترباً بالمعلوم من دينهم ، لكل متأمل حالهم أنهم يرون في المتقدمين على أمير المؤمنين عليه السلام و من دان بدينهم أنهم كفار ، و ذلك كافٍ عن إيراد رواية ، و أورد أخباراً أخر أوردناها في كتاب الفتن .

٢٦- نهج : قام إلى أمير المؤمنين عليه السلام رجل فقال : أخبرنا عن الفتنة و هل سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فقال عليه السلام : لما أنزل الله سبحانه قوله : « الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمناً و هم لا يفطنون » (١) علمت أن الفتنة لا تنزل بنا و رسول الله صلى الله عليه وآله بين أظهرنا ، فقلت : يا رسول الله صلى الله عليه وآله ما هذه الفتنة التي أخبرك الله بها ؟ فقال : يا علي إن أمتي سيفتنون من بعدي ، فقلت : يا رسول الله صلى الله عليه وآله أو ليس قد قلت لي يوم أحد حيث استشهد من استشهد من المسلمين و حيزت عني الشهادة فشق ذلك علي فقلت لي : أبشر فإن الشهادة من ورائك فقال لي : إن ذلك لكذلك ، فكيف صبرك إذا ؟ فقلت : يا رسول الله ليس هذا من مواطن الصبر ولكن من مواطن البشري والشكر .

و قال : يا علي إن القوم سيفتنون بأموالهم ، و يمتنون بدينهم على ربهم و يمتنون رحمته ، و يأمنون سطوته و يستحلون حرامه بالشبهات الكاذبة ، و الأهواء الساهية ، فيستحلون الخمر بالنبيذ ، و السحت بالهدية ، و الربا بالبيع ، فقلت :

يا رسول الله فبأي المنازل أنزلهم عند ذلك ؟ أبنزلة ردة أم بمنزلة فتنه ؟ فقال : بمنزلة فتنه (١) .

٢٧ - كتاب البرهان : أخبرنا محمد بن الحسن قال : حدثني الحسن بن خضير قال : حدثني إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد البصري حدثنا محمد بن يحيى وموسى بن محمد الأنصاري قالوا : حدثنا إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل القاضي قال : حدثني أبي إسماعيل بن إسحاق بن حماد واللفظ له قال : بعث إليّ وإلى عدة من المشايخ يحيى بن أكنم القاضي فأحضرونا وقال : إن أمير المؤمنين يعني المأمون أمرني أن أحضر غداً مع الفجر أربعين رجلاً كلهم فقيه ، يفهم ويحسن الجواب فسموا من تعرفون ؟ فسمينا له قوماً فأحضرهم وأمرنا بالبكور .

فغدونا عليه قبل طلوع الشمس ، فركب وركبنا معه ، فدخل إلى المأمون وأمرنا أن نصلّي فلم نستتم الصلاة حتى خرج الأذن فقال : ادخلوا فدخلنا وإذا أمير المؤمنين جالس على فراشه ، وعلى سواده ، والعمامة الطويلة ، فلما سلمنا ردد السلام ثم حذر عن عرشه ونزع عمامته وسواده وأقبل علينا وقال : إن أمير المؤمنين أحب مناظر تكلم على مذهبه الذي هو عليه ودينه الذي يدين الله به ، قلنا : ليقبل أمير المؤمنين أيده الله ، فقال : إنني أدين الله عز وجل بأن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام خير خلق الله بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وأولى الناس بمقام رسول الله وأحقهم بالخلافة من بعده ، فأطرقنا جميعاً ، فقال يحيى : أجيئوا أمير المؤمنين .

فلما رأيت سكوت القوم جثوت على ركبتي ثم قلت : يا أمير المؤمنين إن فينا من لا يعرف ما ذكر أمير المؤمنين من أمر عليّ ؛ وقد دعانا للمناظرة ، ونحن مناظروه على ما ذكر ، فقال : يا إسحاق إن شئت سألتك وإن شئت فأسألني ، فاغتنمها منه وقلت : بل أسأل ، فقال : سل .

قلت : من أين قال أمير المؤمنين : إن عليّ بن أبي طالب عليه السلام أفضل

الناس من بعد رسول الله ، وأحقهم بالخلافة من بعده ؟ قال : أخبرني عن الناس بماذا يتفاضلون ؟ قلت : بالأعمال الصالحة قال : فأخبرني عمن فضل صاحبه على عهد رسول الله ثم إن المفضل عمل بعد وفات رسول الله ﷺ بأكثر من عمل الفاضل على عهد رسول الله ﷺ أيلحق به ؟ قلت : لا يلحق المفضل على عهد رسول الله ﷺ بالفاضل أبداً .

قال : فانظر مارواه أصحابك - ممن أخذت دينك عنهم ، وجعلتهم قدوة لك - من فضائل علي عليه السلام فقس إليها ما أنزل به من فضائل أبي بكر فان وجدت فضائل أبي بكر تشاكل فضائل علي فقل : إنه أفضل ، لا والله ولكن قس فضائله إلى ما روى لك من فضائل أبي بكر وعمر ، فان وجدت لهما من المفاضيل مثل الذي لعلي وحده فقل إنهما أفضل لابل فقس فضائله إلى فضائل العشرة الذين شهد لهم بالجنة فان وجدت تشاكل فضائله فقل إنهما أفضل منه .

يا إسحاق أي الأعمال كانت أفضل يوم بعث الله عز وجل رسوله ؟ قلت : الاخلاص بالشهادة والسبق إلى الاسلام ، قال : صدقت ، إن ذلك في كتاب الله عز وجل «السابقون السابقون» أولئك المقربون في جنات النعيم» (١) إنما عني السابق إلى الاسلام ، فهل علمت أحداً سبق علياً إلى الاسلام ؟ قلت : يا أمير المؤمنين أسلم علي وهو حدث صغير السن لا يجوز عليه الحكم ، وأسلم أبو بكر وقد تكامل عقله و جاز عليه الحكم .

قال أجبني : أيهما أسلم قبل صاحبه ؟ حتى أنظر من بعد في الحداثة قلت : علي أسلم قبل أبي بكر على هذه الشريطة قال : فأخبرني حين أسلم أخلو أن يكون رسول الله ﷺ دعاه فأجاب أو يكون إلهاماً من الله لعلي ؟ فأطرقت مفكراً و قلت : إن قلت : إلهاماً قدّمته على رسول الله ، لأن رسول الله لم يعرف الاسلام حتى جاء به جبرئيل عن الله عز وجل ، فقلت : بل دعاه رسول الله ﷺ قال : فيخلو النبي أن يكون دعا علياً بأمر الله أو تكلف ذلك من قبل نفسه ؟ قلت :

لأنسب النبي ﷺ إلى التكلف لأن الله عز وجل يقول : « وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بأذن الله » (١) ولكن دعاه بأمر الله .

قال : يا إسحاق فمن صفة الجبار أن يكلف رسله ما لا طاقة لهم به ؟ قلت : أعوذ بالله قال : أو لا ترى أن الله عز وجل في قولك «أسلم علي» وهو صغير لا يجوز عليه الحكم ، قد كلف رسول الله ﷺ من دعاء الصبيان ما لا يطيق وشغله بصبي لا يجوز عليه الحكم ، فهو يدعو الساعة ويرتد بعد ساعة ثم يعاود ويعاود الصبي الارتداد ، فلا حكم يجوز عليه ولا النبي ﷺ يفرغ منه لدعاء غيره أرأيت هذا جازياً عندك أن تنسبه إلى ربنا سبحانه ؟ .

قلت : أعوذ بالله قال : فأراك إنما قصدت فضيلة فضل الله بها علياً ﷺ على هذا الخلق جميعاً ، آتاهاله ليعرف بهامكانه وفضله ، بأن لم يشرك به ساعة قط فجعلتها نقصاً عليه ، و لو كان الله عز وجل أمرنيبه أن يدعو الصبيان ألم يكن دعاهم كما دعا علياً ﷺ قلت : بلى ، قال : فهل بلغك أن النبي ﷺ دعا أحداً من صبيان الجاهلية وقرابته بدأ بهم لثلاً يقال : هذا ابن عمه أو من ساير الناس كما فعل بعلي ؟ قلت : لا

قال : ثم أي الأفعال كانت أفضل بعد السبق إلى الاسلام ؟ قلت : الجهاد في سبيل الله ، قال : صدقت فهل تجد لأحد في الجهاد إلا دون ما تجد لعلي ؟ قلت : في أي وقت يا أمير المؤمنين ؟ قال : في أي الأوقات شئت قلت : في يوم بدر ، قال : نعم لا أريدك عليها ، كم قتلى بدر يوم بدر ؟ قلت : نيف وستون رجلاً من الكفار قال : كم قتلى علي وحده منهم ؟ قلت : نيف وعشرون رجلاً وأربعون لساير الناس قال : فأى الناس أفضل جهاداً ؟ قلت : إن أبا بكر كان مع رسول الله ﷺ في عريشه ، قال : يصنع ماذا ؟ قلت : يدبر الأمر .

قال : ويلك دون رسول الله أو شريكاً مع رسول الله أو افتقاراً من رسول الله إلى أبي بكر ؟ قلت : أعوذ بالله من أن يدبر أبو بكر دون رسول الله ، أو يكون

شريكاً مع رسول الله ﷺ أو يكون رسول الله ﷺ فقيراً إليه ، قال : فما الفضيلة في العريش إن كان الأمر على ما وصفت ؟ أليس من ضرب بسيفه أفضل ممن جلس ؟ قلت : كل الجيش كان مجاهداً قال : صدقت إلا أن الضارب بالسيف المحامي عن رسول الله و عن الجيش كان أفضل من الجيش ، أما قرأت كتاب الله عز وجل ؟ لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين أجراً عظيماً درجات منه ومغفرة وكان الله غفوراً رحيماً (١) .

قلت : أفكان أبوبكر وعمر مجاهدين أم لا ؟ قال : بلى ، ولكن أخبرني هل كان لأبي بكر وعمر فضل على من لم يشهد ذلك المشهد ؟ قلت : نعم ، قال : فكذلك يسبق البادل نفسه على أبي بكر وعمر قلت : أجل قال : يا إسحاق أتقرأ القرآن ؟ قلت : نعم قال : اقرأ « هل أتى على الانسان حين من الدهر » فقرأت إلى قوله : « ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتيماً وأسيراً » إلى قوله : « وإذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً » قال : على رسلك ! فيمن انزل هذا ؟ قلت : في علي .

قال : هل بلغك أن علياً حين أطعم المسكين واليتيم والأسير قال : إنما نطعمكم لوجه الله على ما سمعت الله يقول في كتابه ؟ قلت : لا ، قال : صدقت إن الله جل ثناؤه عرف سريرة علي و نيته ، فأظهر ذلك في كتابه تعريفاً منه لخلقه حال علي ومذهبه وسريرته ، فهل علمت أن الله عز وجل وصف شيئاً مما وصف في الجنة غير هذه السورة « قوارير من فضة » قلت : لا قال : أجل وهذه فضيلة أخرى إن الله وصف له في الجنة ما لم يصفه لغيره ، أوتدري ما معنى « قوارير من فضة » ؟ قلت : لا ، قال : آنية من فضة ينظر الناظر ما في داخلها كما يرى في القوارير .

يا إسحاق أليست ممن يشهد أن العشرة في الجنة ؟ قلت : بلى ، قال : أرايت لو أن رجلاً قال : ما أدري هذا الحديث صحيح أم لا ، و ما أدري لعل رسول الله

صلى الله عليه وآله قاله أم لم يقله ، أكان عندك كافراً ؟ قلت : أعوذ بالله قال : فلو أن رجلاً قال : والله ما أدري هذه السورة من القرآن أم لا ، أكان عندك كافراً ؟ قلت : نعم ، قال : يا إسحاق أرى أثرهم هاهنا متأكداً ، القرآن يشهد لهذا ، والأخبار تشهد لهؤلاء .

ثم قال : أتروى يا إسحاق حديث الطائر ؟ قلت : نعم ، قال : حدثني به فحدثته به ، قال : أتؤمن أن هذا الحديث صحيح ؟ قلت : رواه من لا يمكنني بأن أردّ حديثه ، ولا أشكّ في صدقه ، قال : أفرأيت من أيقن أن هذا الحديث صحيح ثم زعم أن أحداً أفضل من عليّ أن يخلو من أن يقول : دعاء النبي ﷺ مردود أو أن الله عرف الفاضل من خلقه فكان المفضول أحبّ إليه منه ، أو يقول : إن الله عز وجل لم يعرف الفاضل من المفضول ؟ فأبيّ الثلاثة أحبّ إليك أن تقول ؟ فأنك إن قلت منها شيئاً استبدت ، فان كان عندك في الحديث تأويل غير هذه الثلاثة أوجه فقل .

قلت : لا أعلم ، وإنّ لأبي بكر فضلاً ، قال : أجل لولا أن لأبي بكر فضلاً لم أقل عليّ أفضل منه ، فما فضله الذي قصدت به الساعة ؟ قلت : قول الله عز وجل : « ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا » (١) فنسب الله عز وجل إلى صحبة النبي ﷺ قال : يا إسحاق أما إنني لا أحملك على الوعر من طريقك ، فأنني وجدت الله جل ثناؤه نسب إلى صحبة من رضى ورضي عنه كافراً فقال : « إذ يقول لصاحبه وهو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سويك رجلاً » (٢) قلت : إن ذلك كان كافراً وأبو بكر كان مؤمناً قال : فإذا جاز أن ينسب إلى صحبة من رضى ورضي عنه كافراً جاز أن ينسب إلى صحبة نبيه مؤمناً وليس بأفضل المؤمنين ، ولا بالثاني ، ولا بالثالث .

قلت : إن الله جلّ وعلا يقول : « ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه

(١) برآة : ٤٠ .

(٢) الكهف : ٣٧ .

لا تحزن إن الله معنا ، فأنزل الله سكينته عليه ، قال : يا إسحاق إنك تأبى إلا أن أخرجك إلى الاستقصاء عليك أخبرني عن حزن أبي بكر أكان الله رضا أو كان معصية ؟ قلت : إن أبا بكر إنما حزن من أجل رسول الله خوفاً عليه من أن يصل إليه شيء من المكروه ، قال : فحزنه كان الله رضا أو معصية ؟ قلت : بل الله رضا قال : فكان بعث إليه رسولاً ينهاه عن طلب رضا و عن طاعته ؟ قلت : أعوذ بالله قال : ألم تزعم أن حزن أبي بكر رضى ؟ قلت : بلى قال : أولم تجد أن القرآن يشهد أن النبي ﷺ يقول : لا تحزن نهياً له عن الحزن ، والحزن لله رضى أفلا تراه قد نهى عن طلب رضى الله إن كان الأمر على ما وصفت ، و أعوذ بالله أن يكون كذلك فانقطعت عن جوابه .

قال : يا إسحاق إن مذهبي الرفق بك ، لعل الله أن يردك ، فأخبرني عن قول الله جل ثناؤه : « و أنزل الله سكينته عليه » من عني بذلك : رسول الله ﷺ أو أبا بكر ؟ قلت : بل رسول الله قال : صدقت فأخبرني عن قول الله : « و يوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً و ضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين » ثم أنزل الله سكينته على رسوله و على المؤمنين « (١) أتعلم المؤمنين الذين أرادهم الله في هذا الموضع ؟ قلت : لا ، قال : إن الناس انهزموا يوم حنين فلم يبق مع رسول الله ﷺ إلا سبعة من بني هاشم : عليّ يضرب بسيفه ، والعباس أخذ بلجام بغلته ، والباقون يحدقون برسول الله ﷺ خوفاً أن يناله من سلاح القوم شيء حتى أعطى الله رسوله النصر .

فالمؤمنون في هذا الموضع عليّ خاصة ثم من حضره من بني هاشم ، و قد قيل : إن سلمان الفارسي و عمارة كانا فيهم ، فمن أفضل يا إسحاق ؟ من كان مع النبي ﷺ فنزلت السكينة على النبي ﷺ و عليه ؟ أم من كان مع رسول الله ﷺ و نزلت السكينة على النبي ﷺ و لم يره موضعاً لتنزيلها عليه معه ؟ قلت : بل من أنزلت السكينة عليه مع النبي ﷺ .

قال : فمن أفضل عندك من كان معه في الغار أم من نام على فراشه و وقاه بنفسه ؟ إن الله عز وجل أمر النبي ﷺ أن يأمر علياً عليه السلام بالنوم على فراشه وأن يقي النبي ﷺ بنفسه فأمره بذلك ، فبكى علي فقال له النبي ﷺ : ما يبكيك يا علي قال : الخوف عليك أفتسلم يا رسول الله ؟ قال : نعم ، فاستبشر علي عليه السلام وقال : سمعاً وطاعة لربّي طابت نفسي بالفداء لك يا رسول الله ، ثم أتى علي مضجعه فاضطجع وتسجّى بثوبه وجاء المشركون من قريش فأحذقوا به ولا يشكّون أن النبي ﷺ حاصل في أيديهم قد أجمعوا أن يضربه كل بطن من قريش بالسيف لثلاث يطلّب بنوهاشم بطناً من بطون قريش بدمه ، وهو يسمع ما القوم فيه من تلف نفسه ، فلم يدعه ذلك إلى الجزع كما جزع صاحبه في الغار ، ولم يزل صابراً محتسباً ، و بعث الله إليه ملائكة تمنعه من مشركي قريش حتى أصبح فلما أصبح قام فنظر القوم إليه فقالوا : أين عهد ؟ قال : لا أعلم أين هو ؟ قالوا : لا نراك إلا كنت تغرّنا منذ الليلة ، ثم لحق برسول الله ﷺ فلم يزل علي أفضل لما بدا منه يزيد ولا ينقص حتى قبضه الله إليه .

يا إسحاق أتروي حديث الولاية ؟ قلت : نعم قال : ادوه فرويته ، فقال : ليس هذا الحديث قد أوجب لعلّي على أبي بكر وعمر ما لم يجب لهما عليه ؟ قلت : نعم إلا أن الناس لا يقولون بذلك و قالوا بأن : هذا الحديث إنما كان بسبب زيد بن حارثة لشيء جرى بينه وبين علي فأنكر ولاء علي فقال النبي ﷺ هذا القول عند ذلك ، قال : يا سبحان الله لهذه العقول ! متى قال رسول الله ﷺ لعلّي : من كنت مولاه فعلي مولاه وفي أي موضع ؟ قلت : بغدير خم عند منصرفه من حجة الوداع قال : أجل ، فمتى قتل زيد بن حارثة ؟ قال : موضع بموتة قال : فكأن بين قتل زيد وبين غدير خم ؟ قلت : سبع سنين أو ثمان سنين (١) قال : ويحك كيف رضيت لنفسك بهذا و قد علمت أن خطابه للمسلمين كافة ألتست أولى بكم من أنفسكم ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه . ويلكم لاتجعلوا فقهاءكم أربابكم إن الله عز وجل

يقول : « اتخذوا أجبازهم و رهبانهم أرباباً من دون الله » (١) ولم يصلّوا لهم ولم يصوموا ولا زعموا أنّهم آلهة ولكنّهم أمروهم فأطاعوهم أفتوا بغير حقّ فضلّوا وأضلّوا . أتروي يا إسحاق حديثاً أنت منّي بمنزلة هارون من موسى ؟ قلت : نعم ، قال اروه فرويته قال : فهل يمكن أن يكون النبي ﷺ فرح بهذا القول ؟ قلت : أعود بالله قال : أفما تعلم أنّ هارون من موسى أخوه لأبيه وأمه ؟ قلت : بلى ، قال : فعلى أخو رسول الله ﷺ لأبيه وأمه ، قلت : لا ، قال : أو ليس هارون نبياً قلت : نعم ، قال : و على غير نبي ؟ قلت : بلى ، قال : فهذان معدومان في على من الحال التي كانت في هارون فماعمى قوله لعلي : أنت منّي بمنزلة هارون من موسى ، قلت له : إنّما أراد أن يطيب نفس على لما قال المنافقون استخلفه استنقلاً له قال : فأراد أن يطيب قلب على بقول لامعنى له ؟ فسكت .

فقال : إنّ له معنى في كتاب الله جلّ ثناؤه ظاهراً بيننا قلت : وما هو ؟ قال : غلبت عليكم الأهواء والعماية ، هو قول الله عزّ وجلّ يخبر عن موسى حيث يقول « اخلقني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين » (٢) قلت : إنّ موسى استخلف هارون في قومه وهو حيّ ومضى إلى ربّه ، وإنّ النبي ﷺ استخلف علياً عليه السلام حين خرج إلى غزوته قال : كلا ليس كما قلت : أخبرني عن موسى حين استخلف هارون هل كان معه حين ذهب إلى ربّه أحد من أصحابه أو من بني إسرائيل ؟ قلت : لا ، قال : أو ليس استخلفه على جماعتهم ؟ قلت : نعم ، قال : فأخبرني عن النبي ﷺ حين خرج إلى غزوته هل خلف إلا الضعفاء والنساء والصبيان فأنّى يكون هذا مثل ذلك ، وما معنى الاستخلاف ههنا ، وعلى أنّ النبي ﷺ قد بين ذلك بقوله : إلا أنّه لا نبيّ بعدي . فقد كشف ذلك بأنّه استخلفه من بعده على كلّ حال إلا على النبوة ، إذ كان خاتم النبيّين ﷺ ولم يكن قول النبي ﷺ ليبطل أبداً .

أتروي يا إسحاق حديث المباهلة ؟ قلت : نعم ، قال : أتروي حديث الكساء ؟

قلت : نعم ، قال : ففكر في هذا أو هذا ، و اعلم أي شيء فيهما ؟ ثم قال : من ذا الذي تصدق و هو راعٍ ؟ قلت : علي تصدق بخاتمه ، قال : أتعرف غيره ؟ قلت : لا ، قال : فما قرأت «إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة وهم راكعون » (١) قلت : نعم .

قال : أفما في هذه الآية نص الله على علي بقوله : «إنما وليكم الله ورسوله و الذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة و يؤتون الزكاة وهم راكعون » قلت : يا أمير المؤمنين قد جمع بقوله : «الذين آمنوا » قال : القرآن عربي و نزل بلغات العرب ، و العرب تخاطب الواحد بخطاب الجمع و يقول الواحد : فعلنا و صنعنا ، و هو من كلام الملك و العالم و الفاضل و كذلك قال الله «خلقنا السموات (٢) و بنينا فوقكم سبعا (٣) » و هو الله الواحد ، و قال : جل ثناؤه حكاية من خطابه سبحانه قال : «رب ارجعون » (٤) و لم يقل ارجعني لهذه العلة .

ثم قال : يا إسحق أو ما علمت أن جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ لما أشاد بذكر علي و بفضل ، و طوّق أعناقهم ولايته و إمامته ، و بين لهم أنه خيرهم من بعده ، وأنه لا يتم لهم طاعة الله إلا بطاعته ، و كان في جميع ما فضل به نص على أنه ولي الأمر بعده ، قالوا إنما ينطق النبي ﷺ عن هواه ، و قد أضله حبه ابن عمه و أغواه ، و أظنوا في القول سرا فأنزل الله المطلع على السراير «و النجم إذا هوى ما ضل صاحبكم و ما غوى » و ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى .

ثم قال : يا إسحاق إن الناس لا يريدون الدين إنما أرادوا الرياسة و طلب ذلك أقوام فلم يقدرُوا عليه بالدين ، فطلبوا ذلك بالدين ، و لا حرص لهم

(١) المائدة : ٥٥ .

(٢) في آيات عديدة .

(٣) النبأ : ١٢ .

(٤) المؤمنون : ٩٩ .

عليه ، ولارغبة لهم فيه . أما تروى أن النبي ﷺ قال : يذاد قوم من أصحابي عن الحوض فأقول : يا رب أصحابي أصحابي فيقال لي : إنك لاتدري ما أحدثوا بعدك ، رجعوا القهقري ، قلت : نعم ، قال : ففكر في هذا . فقال الناس ما أرادوا و طال المجلس و علت الأصوات وارتفع الكلام .

فقال يحيى بن أكنم : يا أمير المؤمنين قد أوضحت لمن أراد الله به الخير و بينت والله ما لا يقدر أحد على دفعه ، فأقبل علينا فقال : ما تقولون ؟ قلنا : كلنا يقول بقول أمير المؤمنين وفقه الله ، قال : والله لولا أن رسول الله ﷺ قبل القول من الناس لم أكن لأقبله منكم ، اللهم إني قد نصحت اللهم إني قد أرشدت ، اللهم إني قد أخرجت الأمر من عنقي اللهم إني أدين لك وأتقرب إليك بحب علي وولايته ، فنهضنا من عنده ، وكان هذا آخر مجلسنا منه (١) .

٢٨- كتاب البرهان : أخبرنا محمد بن الحسن قال : حدثنا الحسن بن خضر عن أبيه ، عن عثمان بن سهيل أن الرشيد أمر يحيى بن خالد أن يجمع المتكلمين في داره و أن يكون من وراء الستر من حيث يسمع كلامهم و لا يعلمهم بمكانه ، ففعل ذلك فسأل بيان الحروري هشام بن الحكم فقال : أخبرني أصحاب علي وقت حكم الحكمين أي شيء كانوا ؟ مؤمنين أم كافرين ، قال : كانوا ثلاثة أصناف : صنف مؤمنون و صنف مشركون ، و صنف ضلال ، فأما المؤمنون فالذين عرفوا إمامة علي عليه السلام من كتاب الله جل وعز ، ونص رسول الله ﷺ و قليلاً ما كانوا ، و أما المشركون فقوم مالوا إلى إمامة معاوية بصلح فأشركوا إذ جعلوا معاوية مع علي ، و أما الضلال فمن خرج على سبيل العصية والحيمة للقبائل والعشائر ، لا للدين .

قال : فما كان أصحاب معاوية ؟ قال : ثلاثة أصناف صنف : كافرون ، و صنف مشركون ، و صنف ضلال ، فأما الكافرون فقوم قالوا : معاوية إمام و علي لا يصلح فكفروا و جحدوا إماماً من الله عز وجل ذكره ، و نصبوا إماماً من غير الله ، و أما المشركون فقوم قالوا : معاوية إمام و علي يصلح لولا قتل عثمان ، و أما الضلال

(١) روى المناظرة الصدوق في العيون ج ٢ ص ١٨٤ بغير هذه الالفاظ وهكذا ابن

فقوم خرجوا على سبيل العصبيّة والحميّة للقبائل والعشائر لا للدين .

قال : فانبرى له ضرار بن عمرو الضبّي وكان من المعتزلة ممّن يزعم أنّ عقد الامام ليس بفرض ولا واجب ، وإنّما هي ندبة حسنة إن فعلوها جاز ، وإن لم يفعلوها جاز ، فقال : أسألك يا هشام قال : إذا تكون ظالماً في السؤال ، قال : ولم ؟ قال : لأنكم مجمعون على رفع إمامة صاحبي وخلافي في الأصل ، وقد سألتهم مسألة فيجب أن أسألكم قال له : سل قال : أخبرني عن الله عزّ وجلّ لو كلف الأعمى قراءة الكتب والنظر في المصاحف ، وكلف المقعد المشي إلى المساجد والجهاد في سبيل الله ، وكلف ذوي الزمانات ما لا يوجد في وسعهم أكان جابراً أم عادلاً ؟ قال : لم يكن ليفعل ذلك ، قال : قد علمت أن الله عزّ وجلّ لا يفعل ذلك ، ولكنني سألتك على طريق الجدل والخصومة لو فعل ذلك كان جابراً أم عادلاً ، قال : بل جابراً قال : أصبت فخبّرني الآن هل كلف الله العباد من أمر الدين أمراً واحداً يسألهم عنه يوم القيامة لا اختلاف فيه ؟ قال : نعم ، قال : فجعل لهم على إصابة ذلك دليلاً فيكون داخلًا في باب العدل ؟ أم لا فيكون داخلًا في باب الجور ؟ فأطرق ضرار ساعة ثمّ رفع رأسه وقال : لا بدّ من دليل ، وليس بصاحبك ، فتبسّم هشام وقال : صرت إلى الحق ضرورة ولا خلاف بيني وبينك ، إلا في التسمية ، قال : فأنني أرجع سائلاً قال هشام : سل .

قال ضرار : كيف تعقد الامامة ؟ قال : كما عقد الله عزّ وجلّ النبوة ، قال ضرار : فهو إذا نبيّ قال هشام : لا إن النبوة يعقدها بالملائكة والامامة بالأنبياء ، فعقد النبوة إلى جبرئيل ، وعقد الامامة إلى رسول الله ﷺ وكلّ من عقد الله ، قال ضرار : فما الدليل على ذلك الرجل بعينه إذا كان الأمر إلى الله ورسوله .

قال : ثمانية أدلة أربعة في نعت نفسه ، وأربعة في نعت نسبه ، فأما التي في نعت نسبه فهو أن يكون مشهور الجنس ، مشهور النسب ، مشهور القبيلة ، مشهور البيت ، وأما التي في نعت نفسه فإن يكون أعلم الناس بدقيق الأشياء وجليلها ، معصوماً من الذنوب صغيرها وكبيرها ، أسخى أهل زمانه ، وأشجع أهل زمانه .

فلما اضطر الأمر إلى هذا لم نجد جنساً في هذا الخلق أشهر جنساً من العرب الذي منه صاحب الملة والدعوة المنادى باسمه على الصوامع في كل يوم خمس مرات فنصل دعوته إلى كل بر وفاجر ، و عالم و جاهل ، مقرر و منكر في شرق الأرض و غربها ، و لو جاز أن يكون في غير هذا الجنس من الحبش والبربر والروم والخزر والترك والديلم لآتى على الطالب المرتاد دهر من عمره و لا يجد إلى وجوده سبيلاً فلما لم يجب أن يكون إلا في هذا الجنس لهذه العلة وجب أن لا يكون من هذا الجنس إلا في هذا النسب ، و من هذا النسب إلا في هذه القبيلة ، و من هذه القبيلة إلا في هذا البيت ، و أن يكون من النبي ﷺ إشارة إليه و إلا ادّعاها جميع أهل هذا البيت و أمّا التي في نعت نفسه فهو كما وصفناه .

قال له عبدالله بن زيد الأباضي : لم زعمت أن الامام لا يكون إلا معصوماً ؟ قال : إن لم يكن معصوماً لم يؤمن عليه أن يدخل في الذنوب والشهوات ، فيحتاج إلى من يقيم عليه الحدود ، كما يقيمها هو على سائر الناس ، و إذا استوت حاجة الامام و حاجة الرعية لم يكونوا بأحوج إليه منه إليهم ، وإذا دخل في الذنوب والشهوات لم يؤمن عليه أن يكتمها على حميمه و قرابته و نفسه ، فلا يكون فيه سدّ حاجة .

قال : فلم زعمت أنه أعلم الناس بدقيق الأشياء و جليلها ؟ قال : لأنه إذا لم يكن كذلك لم يؤمن عليه أن يقلب الأحكام والسنن ، فمن وجب عليه الحدّ قطعه ، و من وجب عليه القطع حدّه ، و من وجب عليه الأدب أطلقه ، و من وجب عليه الاطلاق حبسه ، فيكون فساداً بلا صلاح .

قال : فلم زعمت أنه أسخى الناس ؟ قال : لأنه خازن المسلمين الذي يجتمع عنده أموال الشرق والغرب ، فان لم تهن عليه الدنيا بما فيها شحّ على أموالهم فأخذها .

قال : فلم قلت : إنه أشجع الناس ؟ قال : لأنه فئة للمسلمين الذين يرجعون إليه والله تبارك و تعالى يقول : « و من يوائهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو

متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ، (١) فلا يجوز أن يجبن الإمام كما تجبن الأمة ، فيبوء بغضب من الله ، و قد قلت : إنه معصوم ، ولا بد في كل زمان من واحد بهذه الصفة .

فقال الرشيد لبعض الخدم : اخرج إليه فقل له : من في هذا الزمان بهذه الصفة ؟ قال : أمير المؤمنين صاحب القصر يعني الرشيد ، فقال الرشيد : والله لقد أعطاني من جراب فارغ ، وإنني لأعلم أنني لست بهذه الصفة ، فقال جعفر بن يحيى وكان معه داخل الستر : إنما يعني موسى بن جعفر قال : ما عداها و قام يحيى بن خالد فدخل الستر فقال له الرشيد : ويحك يا يحيى من هذا الرجل ؟ قال : من المنكلمين ، قال : ويحك مثل هذا باق و يبقى لي ملكي ؟ والله للسان هذا أبلغ في قلوب العامة من مائة ألف سيف ، مازال مكرراً صفة صاحبه ونعمته حتى هممت أن أخرج إليه . فقال : تكفى يا أمير المؤمنين .

وكان يحيى مجباً لهشام مكرراً ماله ، وعلم أن هشاماً قد غلط على نفسه فخرج إليه فغمز به فقام هشام و ترك ردائه و نهض كأنه يقضي حاجة و تهيأ له الخلاص فخرج من وقته إلى الكوفة ، فمات بها رحمه الله (٢) .

٢٩- كتاب البرهان : أخبرنا أحمد بن محمد بن سعيد قال : حدثنا محمد بن الفضل بن ربيعة الأشعري قال : حدثنا علي بن حسان قال : حدثنا عبد الرحمن ابن كثير ، عن جعفر ، عن أبيه ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لما أجمع الحسن بن علي على صلح معاوية خرج حتى لقيه فلما اجتمعا قام معاوية خطيباً فصعد المنبر و أمر الحسن أن يقوم أسفل منه بدرجة ، ثم تكلم معاوية ، فقال : هذا الحسن بن علي رآني للخلافة أهلاً و لم ير نفسه لها أهلاً و قد أتانا ليبيع ، ثم قال : قم يا حسن ، فقام الحسن عليه السلام فخطب فقال : الحمد لله المستحمد بالالاء ، و تتابع النعماء ، و صارفات الشدايد والبلاء ، عند الفهماء و غير الفهماء المذعنين من عباده لامتناعه بجلاله و كبريائه و علوه عن لحوق الأوهام ببقائه المرتفع عن كنه طيات

المخلوقين من أن تحيط بمكنون غيبه رويات عقول الرائيين ، و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له في ربوبيته ، ووجوده و وحدانيته ، صمداً لا شريك له فرداً لا وتر معه ، و أشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اصطفاه وانتجبه وارتضاه ، فبعنه داعياً إلى الحق سراجاً منيراً ، و للعباد ممّا يخافون نذيراً ، و لما يأملون بشيراً فنصح للأمة ، و صدع بالرسالة ، و أبان لهم درجات العمالة شهادة عليها أموت وأحشر ، و بها في الاجلة أقرّب و أحبر .

و أقول معشر الملاء فاستمعوا ، ولكم أفئدة وأسماع فعوا ، إننا أهل بيت أكرمنا الله بالاسلام ، واختارنا واصطفانا و اجتبانا ، فأذهب عنا الرجس و طهرنا تطهيراً و الرجس هو الشك فلا نشك في الحق أبداً و طهرنا و أولادنا من كل [أفن وغيبة] مخلصين إلى آدم لم يفترق الناس فرقتين إلا جعلنا في خيرهما ، حتى بعث الله عز وجل محمداً ﷺ بالنبوة ، و اختاره للرسالة ، و أنزل عليه كتابه .

ثم أمره بالدعاء إلى الله عز وجل ، فكان أبي رضوان الله عليه أول من استجاب لله و لرسوله ، و قد قال الله جل ثناؤه في كتابه المنزل على نبيه المرسل « أفمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه » (١) فرسول الله ﷺ بينة من ربه و أبي الذي يتلوه شاهد منه .

و قد قال رسول الله ﷺ حين أمره أن يسير إلى أهل مكة ببراءة : سربها يا علي فأنني أمرت أن لا يسير بها إلا أنا أورجل مني فعلي من رسول الله ورسول الله منه ، و قال له حين قضى بينه و بين جعفر و بين زيد بن حارثة في ابنة حمزة و أما أنت يا علي فرجل مني و أنا منك ، و أنت ولي كل مؤمن بعدي فصدق [أبي] رسول الله ﷺ ووقاه بنفسه ، في كل موطن يقدمه رسول الله و في كل شديدة ثقة منه وطمأنينة إليه ، لعلمه بنصيحة الله و لرسوله .

وإنه أقرب المقرّبين من الله ورسوله ، و قد قال الله عز وجل « السابقون

السابقون أولئك المقرَّبون « (١) و كان أبى سابق السَّابِقين إلى الله و رسوله و أقرب الأقربين و قد قال الله عزَّ و جلَّ « لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح و قاتل أولئك أعظم درجة » (٢) فأبى كان أوَّلهم إسلاماً ، و أقدمهم هجرة و أوَّلهم نفقة .

و قال : « والَّذين جاؤا من بعدهم يقولون ربَّنَا اغفر لنا و لأخواننا الَّذِينَ سبقونا بالإيمان و لا تجعل في قُلُوبنا غلا لِلَّذين آمنوا ربَّنَا إِنَّكَ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ » (٣) فالناس من بعده من جميع الأمم يستغفرون له بسبقهم إِيَّاهم إلى الإيمان بنبيِّهِ ﷺ و لم يسبقه إلى الإيمان أحد و قد قال الله عزَّ و جلَّ : « السَّابِقون الأوَّلون من المهاجرين و الأنصار و الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ باحسان » (٤) لجميع السَّابِقين و هو سابقهم و كما أنَّ الله عزَّ و جلَّ [فضل السَّابِقين] على المتخلفين ، فكذلك فضل سابق السَّابِقين على السَّابِقين .

و قال تعالى « أ جعلتم سقاية الحاجِّ و عمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله و رسوله و جاهد في سبيل الله لا يستوون عند الله » (٥) فكان أبى المؤمن بالله و اليوم الآخر و المجاهد في سبيل الله و فيه نزلت هذه الآية . و استجاب رسول الله ﷺ حمزة و ابن عمه جعفر [فقتلا شهيدين في قتلى] كثيرة معهما فجعل الله حمزة سيِّدا الشهداء من بينهم ، و جعل جناحين لجعفر يطير بهما مع [الملائكة] في الجنان كيف يشاء و ذلك لمكانهما من رسول الله ﷺ و لمزلةهما هذه و لقرابتهما منه ، و صلَّى رسول الله ﷺ على حمزة سبعين صلاة من بين [الشهداء الَّذِينَ استشهدوا] معه . و جعل لنساء النبيِّ ﷺ أجرين [للمحسنة منهنَّ و للمسيئة منهنَّ] و زرين

(١) الواقعة : ١٠ - ١١ .

(٢) الحديد : ١٠ .

(٣) الحشر : ١٠ .

(٤) براءة : ١٠٠ .

(٥) براءة : ١٩ .

ضعفين (١) لما كنهن من رسول الله ﷺ وجعل الصلاة في مسجد رسول الله ﷺ بألف صلاة في سائر المساجد إلا مسجد خليله إبراهيم عليه السلام بمكة لمكان رسول الله من ربه ولفضيلته وعلم رسول الله المؤمنين الصلاة على عهد وعلى آل [عهد، فأخذ] من كل مسلم أن يصلي علينا مع الصلاة على النبي ﷺ فريضة واجبة، وأحل الله عز وجل الغنيمة لرسوله وأحلها لنا معه، وحرّم عليه الصدقة وحرّم علينا معه، كرامة أكرمنا الله بها، وفضيلة فضّلنا بها على سائر العباد.

وقال تبارك وتعالى لمحمد ﷺ حيث ججده أهل الكتاب: «قل تعالوا ندع أبناءنا وأبنائكم ونساءنا ونسائكم وأنفسنا وأنفسكم ثم نبتهل فنجعل لعنة الله على الكاذبين» (٢) فأخرج رسول الله من الأنفس هو وأبي، ومن البنين أنا وأخي ومن النساء أمي فاطمة، فنحن أهله، ونحن منه وهو منا، وقد قال تبارك وتعالى: «إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» (٣) فلمّا نزلت آية التطهير جمعنا رسول الله ﷺ أنا وأخي وأمي وأبي فجللنا وجلّل نفسه في كساء لأم سلمة خيبري في يومها فقال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي وعترتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً، فقالت أم سلمة: أدخلني معهم يا رسول الله، فقال لها: أنت على خير ولكنّها خاصّة لي ولهم.

ثم مكث رسول الله ﷺ بقبّة عمره حتى قبضه الله إليه يأتينا في كل يوم عند طلوع الفجر، فيقول: الصلاة يرحمكم الله إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً، وأمر رسول الله ﷺ بسد الأبواب التي في مسجد رسول الله ﷺ غير بابنا، فكلّموه فقال: أما إنّي لم أسد بابكم ولم أفتح بابي ولكن الله أمر بسدّها وفتح بابي، ولم يكن أحد تصيبه جنابة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله ويولد له الأولاد غير رسول الله وأبي علي بن أبي طالب

(١) راجع الاحزاب : ٣١ و ٣٢ .

(٢) آل عمران : ٦١ .

(٣) الاحزاب : ٣٣ .

تكرمة من الله لنا وفضيلة اختصنا بها على جميع الناس ، وقد رأيتم مكان أبي من رسول الله ﷺ و منزلنا من منازل رسول الله ، أمره الله أن يبني المسجد فابتنى فيه عشرة أبيات تسعة لنبيه ولأبي العاشر ، وهو متوسطها ، والبيت هو المسجد وهو البيت الذي قال الله عز وجل : « أهل البيت » فنحن أهل البيت ، ونحن [الذين] أذهب الله عنا الرجس و طهرنا تطهيراً .

أيها الناس إنني لو قمت سنة أذكر الذي أعطانا الله و خصنا به من الفضل في كتابة ، وعلى لسان نبيه لم أحصه كله ، وإن معاوية زعم أنني رأيته للخلافة أهلاً و لم أر نفسي لها أهلاً و كذب دعواه و إنني أولى الناس بالناس في كتاب الله على لسان رسوله غير أننا لم نزل أهل البيت مظلومين منذ قبض رسول الله ﷺ ، فالله بيننا و بين من ظلمنا حقنا ، و نزل على رقابنا ، و حمل الناس على أكثافنا ، ومنعنا سهمنا في كتاب الله عز وجل من الفياء والمغانم ، و منع أمنا فاطمة عليها السلام ميراثها من أبيها .

إننا لا نسمي أحداً ولكن أقسم بالله لو أن الناس منعوا أبي و حموه و سمعوا و أطاعوا لأعظمهم السماء قطرها ، والأرض بركنها ، و لما طمعت فيها يا معاوية ولكنها لما خرجت من معدنها تنازعها قريش ، و طمعت أنت فيها يا معاوية وأصحابك و قد قال رسول الله ﷺ : ما ولت أمة أمرها رجلاً قط ، و فيهم من هو أعلم منه إلا لم يزل أمرهم يذهب سفلاً حتى يرجعوا إلى ما تركوا . و قد تركت بنوا إسرائيل هارون ، و عكفوا على العجل ، و هم يعلمون أنه خليفة موسى فيهم ، و قد تركت الأمة أبي و تابعت غيره ، و قد سمعوا رسول الله ﷺ يقول : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي ، و قد رأوا رسول الله ﷺ حيث نصبه بغدير خم و نادى له بالولاية على المؤمنين ثم أمرهم أن يبلغ الشاهد الغائب و قد هرب رسول الله ﷺ من قومه إلى الغار ، وهو يدعوهم ، فلمّا لم يجد عليهم أعواناً هرب ، و قد كفّ أبي يده و ناشدهم واستغاث فلم يفت ، و لم يجد أعواناً عليهم ، و لو وجد أعواناً عليهم ما أجابهم ، و قد جعل في سعة كما جعل النبي ﷺ

في سعة حين هرب إلى الغار ، إذ لم يجد أعواناً .

وقد خذلني الأُمَّة ، فبايعتك ، ولو وجدت عليك أعواناً ما بايعتك ، وقد جعل الله هارون في سعة حين استضعفوه وعادوه ، وكذلك أنا وأبي في سعة من الله عزَّ وجلَّ حين تركنا الأُمَّة ، وبايعت غيرنا ، ولم نجد أعواناً ، وإنما هي السنن والأمثال يتبع بعضها بعضاً .

أيُّها الناس لو التمستم بين المشرق والمغرب أن تجدوا رجلاً أبوه وصيُّ رسول الله ﷺ ، وجدُّه نبيُّ الله غيري وغير أخي لم تجدوا ، فاتقوا الله ولا تضلُّوا بعد البيان ، وإنِّي قد بايعت هذا ولا أدري لعلَّه فتنة لكم ومتاع إلى حين .

أيُّها الناس إنَّه لا يعاب أحد بترك حقِّه ، وإنَّما يعاب من يأخذ ما ليس له وكلُّ صواب نافع ، وكلُّ خطأ غير ضارٍّ ، وقد انتهت القضية إلى داود ففهمها سليمان ، فنفتت سليمان ولم تضرَّ داود ، وأمَّا القرابة فقد نفعت المشرك وهي للمؤمن أنفع ، قال رسول الله ﷺ لعمِّه أبي طالب في الموت قل : لا إله إلاَّ الله أشفع لك بها يوم القيامة ، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وآله يقول له ، إلاَّ ما يكون منه على يقين ، وليس ذلك لأحد من الناس لقول الله عزَّ وجلَّ : « وليست التَّوبة للَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِيمَانَ » (١) .

أيُّها النَّاس اسمعوا وعوا ، واتقوا الله وارجعوا ، وهيبات منكم الرجعة إلى الحقِّ ، وقد خامركم الطغيان والجحود ، والسلام على من اتَّبَعَ الْهُدَى (٢) .

(١) النساء : ١٨ . (٢) البرهان مخطوط وترى الحديث في أمالي الشيخ ج ٢

١٧٤٤ مع اختلاف ، واعلم أنه قال الشهيد الثاني رحمه الله في رسالة حقائق الايمان : اعلم أن جمعاً من علماء الامامية حكموا بكفر أهل الخلاف : والاكثر على الحكم بالإسلامهم ، فإن أرادوا بذلك كونهم ^{مُتَّبِعِينَ} في نفس الامر ، لا في الظاهر ، فالظاهر أن النزاع لفظي ، اذا قالوا بأنهم مسلمون يريدون ما ذكرناه من الحكم بصحة جريان أكثر أحكام المسلمين عليهم في الظاهر لأنهم مسلمون في نفس الامر فلذا نقلوا الإجماع على دخولهم في النار ، وإن أرادوا بذلك —

١٠٢

(باب)

(المستضعفين والمرجون لأمر الله)

الآيات : النساء : إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً * فأوئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً (١) .

التوبة : وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفورٌ رحيمٌ . إلى قوله تعالى : وآخرون مرجون لأمر الله إما يعضدّ بهم وإما يتوب عليهم والله عليمٌ حكيمٌ (٢) الآية .

١ - فس : عن يحيى بن أبي عمران ، عن يونس ، عن حماد ، عن ابن الطيّار عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته عن المستضعف فقال : هو الذي لا يستطيع حيلة الكفر فيكفر ، ولا يهتدي سبيلاً إلى الإيمان [فيؤمن] لا يستطيع أن يؤمن ولا يستطيع أن يكفر ، فهم الصبيان ومن كان من الرجال والنساء على مثل عقول الصبيان ومن رفع عنه القلم (٣) .

٢ - فس : بهذا الاسناد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المرجون لأمر الله قوم كانوا مشركين قتلوا حمزة و جعفر وأشباههما من المؤمنين ثم دخلوا بعده في الإسلام ، فوحدوا الله وتركوا الشرك ، ولم يعرفوا الإيمان بقلوبهم ، فيكونوا من المؤمنين فتجب لهم الجنة ، ولم يكونوا على جحودهم فيجب لهم النار ، فهم على

→ كونهم كافرين باطنياً وظاهراً فهو ممنوع ، ولادليل عليه ، بل الدليل قائم على اسلامهم ظاهراً كقوله صلى الله عليه وآله : «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله» .

(١) النساء : ٩٨ - ٩٩ .

(٢) براءة : ١٠٢ - ١٠٦ .

(٣) تفسير القمي ص ١٣٧ .

تلك الحالة مرجون لأمر الله ، إمّا يعذبّ بهم و إمّا يتوب عليهم (١) .

٣- فس : أبي ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن ضريس الكناسي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك ما حال الموحدين المقرّين بنبوّة محمّد عليه السلام من المسلمين المذنبين الذين يموتون و ليس لهم إمام ، و لا يعرفون ولايتكم ؟ فقال : أمّا هؤلاء فانّهم في حفرهم لا يخرجون منها فمن كان له عمل صالح ولم يظهر منه عداوة فانه يحدّله خدّاً إلى الجنة التي خلقها الله بالمغرب فيدخل عليه الروح في حفرته إلى يوم القيامة حتّى يلقي الله فيحاسبه بحسناته و سيئاته فامّا إلى الجنة ، و إمّا إلى النار ، فهؤلاء الموقوفون لأمر الله . قال عليه السلام : وكذلك يفعل بالمستضعفين والبُله والأطفال و أولاد المسلمين ، الذين لم يبلغوا الحلم .

و أمّا النصاب من أهل القبلة فانّهم يحدّ لهم خدّاً إلى النار التي خلقها الله في المشرق ، فيدخل عليهم اللهب والشرر والدخان ، و فورة الحميم « ثم » بعد ذلك مصيرهم إلى الجحيم « في النار يسجرون » ثم قيل لهم أينما كنتم تشرقون من دون الله ، (٢) أي أين إمامكم الذي اتخذتموه دون الامام الذي جعله الله للناس إماماً (٣) .

٤- ل : ما جيلويه ، عن عُدّ العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الناس على ست فرق : مستضعف ، ومؤلف ، ومرجىء ، ومعترف بذنبه ، وناصب و مؤمن (٤) .

٥- ل : القطان ، عن ابن زكريّا ، عن ابن حبيب ، عن عُدّ بن عبد الله ، عن

(١) تفسير القمي ص ٥٨٨ .

(٢) المؤمن : ٧٣ .

(٣) تفسير القمي ص ٥٨٨ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٦٢ .

عليّ بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن محمد بن الفضيل الرزقي ، عن أبي عبد الله عن آبائه ، عن عليّ بن الحسين قال : إنّ للجنة ثمانية أبواب باب يدخل منه النبيون والصدّيقون ، و باب يدخل منه الشهداء والصّالحون ، و خمسة أبواب يدخل منه شيعةنا ومحبّونا ، و باب يدخل منه سائر المسلمين ممّن يشهد أن لا إله إلاّ الله و لم يكن في قلبه مقدار ذرّة من بغضا أهل البيت . الخبر (١) .

٦- ل : في خبر الأعمش ، عن الصادق عليه السلام : أصحاب الحدود فساق لأمؤمنون و لا كفرون ، و لا يخلدون في النار ، ويخرجون منها يوماً ما ، والشفاعة لهم جائزة و للمستضعفين إذا ارتضى الله دينهم (٢) .

ن : فيما كتب الرضا عليه السلام للمأمون مثله (٣) .

٧- مع : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن الحسن بن عليّ بن فضال ، عن ثعلبة ، عن عمر بن أبان ، عن الصباح بن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الرّجل ليحبّكم وما يدري ما تقولون ، فيدخله الله الجنة ، و إنّ الرّجل ليبغضكم و ما يدري ما تقولون ، فيدخله الله النار الخبر (٤) .

٨- مع : أبي و ابن الوليد معاً ، عن الحميري ، عن ابن أبي الخطّاب عن نصر بن شعيب ، عن عبد الغفار الجازي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ المستضعفين ضروب يخالف بعضهم بعضاً ، و من لم يكن من أهل القبلة ناصباً فهو مستضعف (٥) .

٩- مع : ابن الوليد ، عن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر و فضالة معاً ، عن موسى بن بكر ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألته

(١) الخصال ج ٢ ص ٣٩ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٥٤ .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٢٥ .

(٤) معاني الاخبار ص ٣٩٢ .

(٥) معاني الاخبار ص ٢٠٠ .

عن قول الله عز وجل : « إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان » (١)
 فقال : هو الذي لا يستطيع الكفر فيكفر ، ولا يهتدي سبيل الايمان فيؤمن
 والصبيان ومن كان من الرجال والنساء على مثل عقول الصبيان مرفوع عنهم القلم (٢) .
 ١٠- مع : أبي وابن الوليد معاً ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن الوشاء
 عن أحمد بن عائد ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل :
 « إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون
 سبيلاً » فقال : لا يستطيعون حيلة إلى النصب فينصبون ، ولا يهتدون سبيل أهل
 الحق فيدخلون فيه ، وهؤلاء يدخلون الجنة بأعمال حسنة ، و باجتناب المحارم
 التي نهى الله عز وجل عنها ، ولا ينالون منازل الأبرار (٣) .

١١- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم
 عن عبد الله بن جندب ، عن سفيان بن السمط قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما
 تقول في المستضعفين ؟ فقال لي شياً بالمفزع : و تركتم أحداً يكون مستضعفاً ؟
 وأين المستضعفون ؟ فوالله لقد مشى بأمركم هذا العواتق [إلى العواتق] في خدورهن
 و تحدث به السقايات بطرق المدينة (٤) .

١٢- مع : أبي ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن إبراهيم بن إسحاق
 [عن عمرو بن إسحاق] قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام ما حد المستضعف الذي ذكره الله
 عز وجل ؟ قال : من لا يحسن سورة من القرآن ، وقد خلقه الله عز وجل خلقه
 ما ينبغي له أن لا يحسن (٥) .

١٣- مع : ابن الوليد ، عن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن صفوان
 ابن يحيى ، عن حجر بن زائدة ، عن حمران قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول

(١) النساء : ٩٨ .

(٢-٤) معاني الاخبار ص ٢٠١ .

(٥) ما بين الاملتين زيادة من المصدر .

(٦) معاني الاخبار ص ٢٠٢ .

الله عز وجل: «إلا المستضعفين» قال: هم أهل الولاية، قلت: وأي ولاية؟ فقال: أما إنها ليست بولاية في الدين، ولكنها الولاية في المناكحة والمواربة والمخالطة، وهم ليسوا بالمؤمنين ولا بالكفار، وهم المرجون لأمر الله عز وجل (١).
شي: عن حمران مثله (٢).

١٤- مع: عن المظفر العلوي، عن ابن العياشي، عن أبيه، عن علي بن محمد، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن علي، عن عبد الكريم بن عمرو، عن سليمان ابن خالد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان» الآية قال: يا سليمان في هؤلاء المستضعفين من هو أئخذ رقة منك، المستضعفون قوم يصومون ويصلون تعف بطونهم وفروجهم لا يرون أن الحق في غيرها (٣) آخذين بأغصان الشجرة «فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم، إذ كانوا آخذين بالأغصان وإن لم يعرفوا أولئك، فإن عفى عنهم فبرحمته وإن عذّبهم فبضلالتهم عما عرفهم (٤).
شي: عن سليمان بن خالد مثله (٥).

١٥- مع: أبي، عن سعد، عن البرقي، عن عثمان بن عيسى، عن موسى ابن بكر، عن سليمان بن خالد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألت عن المستضعفين فقال: البلهاء في خدرها والخادم تقول لها: صلي فتصلي لا تدري إلا ما قلت لها، والجليب (٦) الذي لا يدري إلا ما قلت له، والكبير الفاني والصبي الصغير

(١) معاني الاخبار ص ٢٠٢.

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٧٠، والاية في النساء: ٩٨.

(٣) في المصدر والعياشي: غيرنا. (٤) معاني الاخبار ص ٢٠٢.

(٥) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٧٠.

(٦) الجليب: المجلوب، وهو الخادم يساق من موضع الى آخر ومن بلد الى بلد للتجارة، يستوى فيه المذكر والمؤنث، وانما لا يدري الا ما قلت له، فانه لا يعرف في البلد الامالكه، ولا يتبع أحداً ولا يطمئن الا اليه.

هؤلاء المستضعفون فأما رجل شديد العنق جدل خصم يتولّى الشراء والبيع ، لا تستطيع أن تغبّه في شيء تقول : هذا مستضعف ؟ لا ولا كرامة (١) .

شى : عن سليمان مثله (٢) .

١٦- مع : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن سيف ابن عميرة ، عن أبي الصباح ، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال في المستضعفين الذين لا يجدون حيلة ولا يهتدون سبيلاً : لا يستطيعون حيلة فيدخلوا في الكفر ولا يهتدون فيدخلوا في الايمان ، فليس هم من الكفر والايمان في شيء (٣) .

١٧- مع : أبي ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب ، عن الحسن بن عليّ بن فضال ، عن أبي المغرا ، عن أبي حنيفة رجل من أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من عرف الاختلاف فليس بمستضعف (٤) .

١٨- مع : المظفر العلويّ ، عن ابن العياشي ، عن أبيه ، عن حمويه ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من عرف اختلاف الناس فليس بمستضعف (٥) .

١٩- سن : أبي ، عن النضر ، عن يحيى الحلبيّ ، عن ابن مسكان ، عن زرارة قال : سئل أبو عبد الله عليه السلام وأنا جالس عن قول الله : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (٦) يجري لهؤلاء ممّن لا يعرف منهم هذا الأمر ؟ فقال : لا إنّما هذه للمؤمنين خاصّة ، قلت له : أصلحك الله ، أرايت من صام وصلى واجتنب المحارم وحسن ورعه ممّن لا يعرف ولا ينصب ، فقال : إنّ الله يدخل أوّلئك الجنة

(١) معاني الاخبار ص ٢٠٣ .

(٢) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٧٠ .

(٣) معاني الاخبار ص ٢٠٣ .

(٤) معاني الاخبار ص ٢٠٠ .

(٥) معاني الاخبار ص ٢٠١ .

(٦) الانعام : ١٦٠ .

برحمته (١) .

٣٠- غط : عن الفزاري ، عن محمد بن جعفر بن عبدالله ، عن أبي نعيم محمد بن أحمد الأنصاري قال : وجه قوم من المفوضة والمقصرة كامل بن إبراهيم المدني إلى أبي محمد عليه السلام قال كامل : فقلت في نفسي : أسأله لا يدخل الجنة إلا من عرف معرفتي وقال بمقالتي ؟ قال : فلمّا دخلت على سيدي أبي محمد نظرت إلى ثياب بياض ناعمة عليه ، فقلت في نفسي : ولي الله وجهته يلبس الناعم من الثياب ويأمرنا نحن بمواساة الاخوان ، وبينها عن لبس مثله ، فقال متبسماً : يا كامل وحسر ذراعيه فاذا مسح أسود خشن على جلده ، فقال : هذا الله وهذا لكم .

فسلمت وجلست إلى باب عليه ستر مرخي فجاءت الريح فكشفت طرفه فاذا أنا بصبي كأنه فلقة قمر من أبناء أربع سنين أو مثلها ، فقال لي : يا كامل بن إبراهيم فاقشعرت من ذلك وألهمت أن قلت : لبيك ياسيدي ، فقال : جئت إلى ولي الله وجهته و بابه تسأله يدخل الجنة إلا من عرف معرفتك ، وقال بمقالتك ؟ فقلت : إي والله قال : إذن والله يقل داخليها ، والله إنه ليدخلها قوم يقال لهم : الحقيقة ، قلت : يا سيدي ومن هم ؟ قال : قوم من حبهم لعملي يحلفون بحقه ولا يدرون ما حقه و فضله تمام الخبر (٢) .

٣١- شى : عن سماعة قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المستضعفين قال : هم أهل الولاية ، قلت : أي ولاية تعني ؟ قال : ليست ولاية [في الدين] ولكنها في المناكحة والموارث والمخالطة ، وهم ليسوا بالمؤمنين ولا الكفار ، ومنهم المرجون لأمرالله ، فأما قوله : « والمستضعفين [من الرجال والنساء والولدان] الذين يقولون ربنا أخرجنا - إلى - نصيرآه (٣) فأولئك نحن (٤) .

(١) المحاسن ص ١٥٨ .

(٢) غيبة الشيخ الطوسي ص ١٥٩ .

(٣) النساء : ٧٥ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٥٧ .

٢٢- شى : عن أبي خديجة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « المستضعفين من الرجال والنساء لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً » قال : لا يستطيعون سبيل أهل الحق فيدخلون فيه ، ولا يستطيعون حيلة أهل النصب فينصبون ، قال : هؤلاء يدخلون الجنة بأعمال حسنة ، و باجتناب المحارم التي نهى الله عنها ، ولا ينالون منازل الأبرار (١) .

٢٣- شى : عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : وأنا أكلّمه في المستضعفين أين أصحاب الأعراف ؟ أين المرجون لأمر الله ؟ أين الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ؟ أين المؤلفة قلوبهم ؟ أين أهل تبيان الله ؟ أين المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ؟ فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً (٢) .

٢٤- شى : عن زرارة قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : أتزوج المرجئة أو الحرورية أو القدرية ؟ قال : لا عليك بالبله من النساء ، قال زرارة : فقلت : ما هو إلا مؤمنة أو كافرة ، فقال أبو عبدالله عليه السلام : فأين أهل استثناء الله ، قول الله أصدق من قولك : « إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان - إلى قوله - سبيلاً » (٣) .

٢٥- شى : عن أبي الصباح قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : ما تقول : في رجل دعي إلى هذا الأمر فعرّفه ، و هو في أرض متقطعة إذ جاءه موت الامام ، فبينما هو ينتظر إذ جاءه الموت ، فقال : هو والله بمنزلة من هاجر إلى الله ورسوله فمات فقد وقع أجره على الله (٤) .

٢٦- شى : عن زرارة قال : دخلت أنا و حمران على أبي جعفر عليه السلام فقلنا : إننا نمذّ المطمر ، فقال : و ما المطمر ؟ قلنا : الذي من وافقنا من علوي أو غيره توّليناه ، و من خالفنا برئاناه من علوي أو غيره ، قال : يا زرارة قول الله أصدق من قولك ، فأين الذين قال الله : « إلا المستضعفين من الرجال والنساء

والوإدان الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، أين المرجون لأمر الله ؟ أين الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ؟ أين أصحاب الأعراف ؟ أين المؤلفّة قلوبهم ؟ فقال زرارة : ارتفع صوت أبي جعفر و صوتي حتّى كان يسمعه من على باب الدار ، فلمّا كثر الكلام بيني وبينه قال لي : يا زرارة حقّاً على الله أن يدخلك الجنّة (١) .

٢٧- شى : عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله : « وآخرون مرجون لأمر الله » (٢) قال : هم قوم من المشركين أصابوا دماً من المسلمين ثمّ أسلموا فهم المرجون لأمر الله (٣) .

٢٨- شى : عن زرارة و حمران و محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السلام قالّا : المرجون هم قوم قاتلوا يوم بدر وأحد ويوم حنين ، وسلوا (٤) عن المشركين ثمّ أسلموا بعد تأخّره فأما يعدّ بهم وإمّا يتوب عليهم (٥) .

٢٩- شى : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله : « وآخرون مرجون لأمر الله » قال : هم قوم مشركون فقتلوا مثل حمزة و جعفر و أشباههما من المؤمنين ثمّ إنهم دخلوا في الاسلام فوحّدوا ، و تركوا الشرك ، و لم يؤمنوا فيكونوا من المؤمنين ، فيجب لهم الجنّة ، و لم يكفروا فيجب لهم النار ، فهم على تلك الحال مرجون لأمر الله .

قال حمران : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المستضعفين قال : إنهم ليسوا بالمؤمنين ولا بالكافرين ، و هم المرجون لأمر الله (٦) .

٣٠- شى : عن ابن الطيّار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الناس على ستّ فرق يؤتّون إلى ثلاث فرق : الإيمان ، والكفر ، والضلال ، و هم أهل الوعد من الذين وعد الله الجنّة والنار ، و هم المؤمنون والكافرون والمستضعفون والمرجون لأمر الله

(١) تفسير العياشى ج ٢ ص ٩٣ .

(٢) براءة : ١٠٢ . (٣) أى هجروا المشركين ، وفى المصدر : سلموا .

(٤) (٥) (٦) تفسير العياشى ج ٢ ص ١١٠ .

إِذَا يَعِذُّهُمْ وَإِذَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ ، وَالْمُعْتَرِفُونَ بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا ، وَأَهْلُ الْأَعْرَافِ (١) .

٣١- شى : عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : المرجون لأمر الله قوم كانوا مشركين ، فقتلوا مثل قتل حمزة وجعفر وأشباههما ، ثم دخلوا بعد في الاسلام فوحدوا الله وتركوا الشرك ، ولم يعرفوا الايمان بقلوبهم ، فيكونوا من المؤمنين فيجب لهم الجنة ، ولم يكونوا على جحودهم فيكفروا فيجب لهم النار ، فهم على تلك الحال إِذَا يَعِذُّهُمْ وَإِذَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ . قال أبو عبد الله عليه السلام : يرى فيهم رأيه قال : قلت : جعلت فداك من أين يرزقون ؟ قال : من حيث شاء الله ، و قال أبو إبراهيم عليه السلام : هؤلاء قوم وقفهم حتى يرى فيهم رأيه (٢) .

٣٢- شى : عن الحارث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته بين الايمان والكفر منزلة ؟ فقال : نعم ، ومنازل ، لو يجحد شيئاً منها أكتبه الله في النار : بينهما « آخرون مرجون لأمر الله » و بينهما « المستضعفون » و بينهما « آخرون خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً » و بينهما قوله : « و على الأعراف رجال » (٣) .

٣٣- شى : عن داود بن فرقد قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : المرجون قوم ذكر لهم فضل على فقالوا : ما ندري لعله كذلك و ما ندري لعله ليس كذلك ؟ قال : أرجه قال تعالى : « وآخرون مرجون لأمر الله » (٤) الآية .

٣٤- كش : محمد بن قولويه ، عن سعد ، عن أحمد بن هلال ، عن ابن محبوب عن ابن رئاب قال : دخل زرارة على أبي عبد الله عليه السلام فقال : يا زرارة متأهل أنت ؟ قال : لا ، قال : و ما يمنعك عن ذلك ؟ قال : لأنني لا أعلم تطيب مناكة هؤلاء أم لا ؟ قال : فكيف تصبر و أنت شاب ؟ قال : أشتري الاماء ، قال : ومن أين طابت لك نكاح الاماء ؟ قال : إن الأمة إن رابني من أمرها شيء بعته ، قال : لم أسألك عن هذا ولكن سألتك من أين طاب لك فرجها ؟ قال له : فتأمرني أن أتزوج ؟ قال له : ذاك إليك .

قال : فقال له زrada : هذا الكلام ينصرف على ضربين إما أن لا تبالي أن أعصى الله إذ لم تأمرني بذلك ، والوجه الآخر أن يكون مطلقاً لي ، قال : فقال : عليك بالبلهاء ، قال : فقلت : مثل التي يكون على رأي الحكم بن عتيبة ، و سالم ابن أبي حفصة ؟ قال : لا ، التي لاتعرف ما أنتم عليه ولا تنصب ، قد زوج رسول الله صلى الله عليه وآله أبا العاص بن الربيع و عثمان بن عفان و تزوج عائشة و حفصة و غيرهما .

فقال : لست أنا بمنزلة النبي ﷺ الذي كان يجري عليه حكمه ، و ما هو إلا مؤمن أو كافر ، قال الله عز وجل : « فمنكم كافر و منكم مؤمن » (١) فقال له أبو عبد الله عليه السلام : فأين أصحاب الأعراف ؟ و أين المؤلفة قلوبهم ؟ و أين الذين خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً ؟ و أين الذين لم يدخلوها و هم يطمعون ؟ .

قال زrada : أيدخل النار مؤمن ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : لا يدخلها إلا أن يشاء الله ، قال زrada : فيدخل الكافر الجنة ؟ قال أبو عبد الله : لا ، فقال زrada : هل يخلو أن يكون مؤمناً أو كافراً ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : قول الله أصدق من قولك

(١) الثناين : ٢ ، استدلل زrada بهذه الآية على أن الناس صنفان : مؤمن و كافر ، و قل على ما في رواية الكافي : « لا والله لا يكون أحد من الناس ليس بمؤمن ولا كافر ، وهو سهو ظاهر ، فان الله عز وجل يقول : فمنكم كافر و منكم مؤمن ، و « من » للقيضي و ليس ظاهرها الترديد بين الكفر و الايمان و لذلك لو قال بعده « و منكم مذنبين بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء » أو قال « و منكم المستضعف الذي لا يعرف الايمان و الكفر ، كالمجانين و غيرهم لصح الكلام .

و هذا الحديث مروي بطرق مختلفة و عبارات متفاوتة ، فقد مر شرط منه عن تفسير العياشي مرسل و في الكافي باب الضلال تحت الرقم ٢ حديث طويل في ذلك وله شرح ضاف في المرات ج ٢ ص ٣٩١ -- ٣٩٣ من أراد الاطلاع فليراجع .

و ليعلم أن أحاديث كتاب الكافي التي تناسب هذا الباب لم يخرجها المؤلف العلامة

ههنا ، فليراجع .

يا زرارة بقول الله أقول ، يقول الله تعالى : « لم يدخلوها وهم يطمعون » (١) لو كانوا مؤمنين لدخلوا الجنة ، و لو كانوا كافرين لدخلوا النار .
 قال : فماذا ؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام : أرجئهم حيث أرجأهم الله أما إنك لو بقيت لرجعت عن هذا الكلام ، و تحللت عنك عقدك .
 قال : فأصحاب زرارة يقولون : لرجعت عن هذا الكلام و تحللت عنك عقد الايمان (٢) .

(١) الاعراف : ٤٦ .

(٢) قال في القاموس : تحلل في يمينه : استثنى ، وحل العقدة : نقضها فانحلت وقال : عقد الحبل والبيع والعهد يعقده : شدة ، والعقد : الضمان والعهد ، والعقد - بالكسر - القلادة ، والعقدة - بالضم - الولاية على البلد ، والجمع كسر - الى أن قال : وتحللت عقده : سكن غضبه ، فاذا عرفت هذا فهذا الكلام يحتمل وجوهاً :

الاول : أن يكون العقد بضم العين وفتح القاف جمع العقدة بالضم ، والمراد انك ان كبر سنك رجعت عن هذا المذهب الباطل الذي استقر في نفسك ، وانحلت عنك العقد التي في قلبك من الشكوك والشبهات في ذلك :

استمرار العقد للشبهات وهى شائعة في المحاورات بين الناس وهذا أظهر الوجوه ، و من قرء «تحللت» بصيغة المتكلم فهو تصحيف ، اذ لم أجده في اللغة متعدياً .

الثاني أن يكون المراد بتحلل العقد سكون غضبه على المخالفين كما مر عن القاموس .
 الثالث هذا الذي ذكره الكشي حيث قال : وأصحاب زرارة يقولون الخ ولعل المراد بأصحاب زرارة القائلون بهذا القول الذي كان زرارة عليه ، أولاً ، فانهم لما لم يرجعوا عن هذا القول ظنوا أن الامام عليه السلام كان يصوب رأى زرارة باطناً ويتكلم معه ظاهراً للثقة ، فأخبر بأنه يرجع بعد كبره عن هذا القول ، و يرجع بذلك عن الايمان ، أو يضعف ايمانه ، ولا يخفى ركاكة هذا التأويل ، الا أن يكون مرادهم تحلل العقد في مسألة الايمان ، فيرجع الى ما ذكرنا أولاً .

الرابع ما قيل : ان المعنى رجعت عن هذا القول الباطل وتحللت عنك هذه القلادة —

فكل من أدرك زرارة بن أعين فقد أدرك أبا عبد الله فإنه مات بعد أبي عبد الله عليه السلام بشهرين أو أقل ، وتوفي أبو عبد الله عليه السلام و زرارة مريض مات في

→ أو هذا الرأي .

الخامس : أى رجعت عن دين الحق وتحملت عنك هذا العهد والبيعة .

واقول : لا يخفى اشتغال هذا الخبر على قدح عظيم لزرارة ، ولم يجعله وأمثاله

الاصحاب قاذحة فيه ، لاجتماع العصابة على عدالته و جلالته و فضله وثقته ، و ورد الاخبار الكثيرة فى فضله وعلو شأنه .

والحق أن علو شأن هؤلاء الاجلاء ، وكثرة حاسديهم صار سبباً للقدح فيهم وأيضاً قدحوا فى هذه الرواية (يعنى رواية الكافى عن على ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن رجل ، عن زرارة ، عن أبى جعفر عليه السلام) بالارسال و بمحمد بن عيسى البقطنى وان كان له مدح وتوثيق من بعض الاصحاب فانه جزم السيدالجليل ابن طاوس بضعفه والصدوق محمد بن بابويه وشيخه ابن الوليد .

و قال الشهيد الثانى قده : قد ظهر اشتراك جميع الاخبار القاذحة فى استنادها الى محمد بن عيسى و هو قرينة عظيمة على ميل وانحراف منه عن زرارة ، مضافاً الى ضعفه فى نفسه ، منه رحمه الله فى شرح الكافى .

واقول : هذه الرواية من الكشى وان لم يكن فى طريقه محمد بن عيسى البقطنى ولكنه ضعيف بأحمد بن هلال ، ولكن الحديث له طريق آخر فى الكافى باب أصحاب الاعراف وهو محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، فالحديث موثق بهذا السند كما اعترف به العلامة المؤلف فى شرح الكافى ج ٢ ص ٣٩٦ حيث قال : موثق كالصحيح .

فالحق أن يقال: هذه المباحثة والمجادلة كان من زرارة فى شبابه كما قال عليه السلام وكيف تصبروا وانتشاب، وليس بلازم أن نقول بجلالة قدره ومعرفة الكاملة فى شبابه ، بل هو كلما طعن فى السن صارت معرفته كاملة حتى بلغ ما بلغ .

مرضه ذلك (١) .

٣٥- فس : عن سعيد بن الحسن بن مالك ، عن بكّار ، عن الحسن بن الحسين عن منصور بن مهاجر ، عن سعد ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه سئل عن هذه الآية « محمد رسول الله والذين معه أشدّاء على الكفّر رحماء بينهم تربهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً » (٢) فقال: مثل إجراء الله في شيعتنا كما يجري لهم في الأصلاب ، ثم يزرعهم في الأرحام ، ويخرجهم للغاية التي أخذ عليها ميثاقهم في الخلق ، منهم أتقياء وشهداء ، ومنهم الممتحنة قلوبهم ، ومنهم العلماء ومنهم النجباء ، ومنهم النجداء ، ومنهم أهل التقى ، ومنهم أهل التقوى ، ومنهم أهل التسليم ، فازوا بهذه الأشياء سبقت لهم من الله ، وفضلوا الناس بما فضلوا وجرت للناس بعدهم في المواثيق حالهم - . أسماؤهم :

حدّ « المستضعفين » و حدّ « المرجون لأمر الله إمّا أن يتوب عليهم » و حدّ « عسى أن يتوب عليهم » و حدّ « لا بين فيها أحقاباً » و حدّ « خالدين فيها ما دامت السموات والأرض » ثم حدّ الاستثناء من الله من الفريقين منازل الناس في الخير والشرّ خلقان من خلق الله فيهما المشيئة فمن سائر من خلقه في قسمة ما قسم له تحويل عن حال ، زيادة في الأرزاق أو نقص منها ، أو تقصير في الأجل وزيادة فيها أو نزول البلاء أو دفعه . ثم أسكن الأبدان على ما شاء من ذلك ، فجعل منه مستقرّاً في القلوب ثابتاً لأصله ، وعواري بين القلوب والصدور إلى أجل له وقت ، فإذا بلغ وقتهم انتزع ذلك منهم فمن ألهمه الله الخير وأسكنه في قلبه ، بلغ منه غايته التي أخذ عليها ميثاقه في الخلق الأوّل (٣) .

٣٦- أقول : وجدت في كتاب سليم بن قيس فيما جرى بين أمير المؤمنين عليه السلام وبين الأشعث بن قيس لعنه الله أن الأشعث قتال له عليه السلام : و الله لكّن كان الأمر

(١) رجال الكشي ص ١٢٨ مع اختلاف في الذيل ، وما في المتن اختيار القهباني

راجع قاموس الرجال ج ٤ ص ١٧٨ .

(٣) لم نجده في تفسير النعمي .

(٢) الفتح : ٢٩ .

كما تقول لقد هلكت الأمة غيرك ، و غير شيعتك ، قال : فان الحق والله معي يا ابن قيس كما أقول ، وما هلك من الأمة إلا الناصبين والمكابرين والجاحدين والمعاندين ، فأما من تمسك بالتوحيد ، والاقرار بمحمد والاسلام ، ولم يخرج من الملة ، ولم يظاهر علينا الظلمة ، ولم ينصب لنا العداوة ، وشك في الخلافة ولم يعرف أهلها وولاتها ، ولم يعرف لنا ولاية ، ولم ينصب لنا عداوة ، فان ذلك مسلم مستضعف يرجى له رحمة الله و يتخوف عليه ذنوبه .

٣٧- كتاب المسائل : لعلي بن جعفر ، عن أخيه موسى عليه السلام قال : سألته عن نبي الله هل كان يقول على الله شيئاً قط ، أو ينطق عن الهوى أو يتكلف ؟ فقال : لا ، فقلت : أرايتك قوله لعلي عليه السلام «من كنت مولاه فعلي مولاه» الله أمره به ؟ قال نعم ، قلت : فأبرأ إلى الله ممن أنكر ذلك منذ يوم أمر به رسول الله ؟ قال : نعم قلت : هل يسلم الناس حتى يعرفوا ذلك ؟ قال : لا إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، (١) قلت : من هم قال : أرايتم خدمكم ونساءكم ممن لا يعرف ذلك أقتلون خدمكم وهم مقرؤن لكم ؟ وقال : من عرض عليه ذلك فأنكره فأبعده الله وأسحقه لاخير فيه (٢) .

(١) النساء : ٨٩ .

(٢) كتاب المسائل أخرجه بتمامه في ج ١٠ ص ٢٤٩-٢٩١ من هذه الطبعة الحديثة

تري موضع النص في ص ٢٦٦ فراجع

١٠٣

* (باب النفاق) *

الايات : البقرة : ومن الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر وما هم بمؤمنين ❖ يخادعون الله والذين آمنوا و ما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون ❖ في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً و لهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون ❖ و إذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ❖ إلا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون ❖ و إذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون ❖ و إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و إذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنما نحن مستهزؤن ❖ الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون ❖ أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين ❖ مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم و تركهم في ظلمات لا يبصرون ❖ صمٌ بكم عمي فهم لا يرجعون ❖ أو كصيب من السماء فيه ظلمات ورعد وبرق يجعلون أصابعهم في آذانهم من الصواعق حذر الموت و الله محيط بالكافرين ❖ يكاد البرق يخطف أبصارهم كلما أضاء لهم مشوا فيه و إذا أظلم عليهم قاموا و لو شاء الله لذهب بسمعهم و أبصارهم إن الله على كل شيء قدير (١) .

آل عمران : و قيل لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله قالوا لو نعلم قتالاً لاتبعناكم هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم و الله أعلم بما يكتُمون (٢) .

و قال تعالى : لاتحسبنّ الذين يفرحون بما أتوا و يحبّون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنّهم بمفازة من العذاب و لهم عذاب أليم (٣) .

(١) البقرة : ٨ - ٢٠ .

(٢) آل عمران : ١٦٧ .

(٣) آل عمران : ١٨٨ .

النساء : وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول رأيت المنافقين يصدّون عنك صدوداً (١) .

وقال : فما لكم في المنافقين فئتين والله أركسهم بما كسبوا أتريدون أن تهدوا من أضلّ الله ومن يضلّل الله فلن تجد له سبيلاً (٢) .

وقال : بشر المنافقين بأنّ لهم عذاباً أليماً - إلى قوله - إنّ الله جامع المنافقين والكافرين في جهنّم جميعاً الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم نكن معكم وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم و نمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيمة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً إنّ المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلوة قاموا كسالى يراؤون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن يضلّل الله فلن تجد له سبيلاً - إلى قوله تعالى - إنّ المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجد لهم نصيراً إلا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤت الله المؤمنين أجراً عظيماً (٣) .

التوبة : يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا إنّ الله مخرج ما تحدثون ولئن سألتهم ليقولنّ إنما كنا نخوض ونلعب قل أبالله وآياته ورسوله كنتم تستهزؤن لا تعتذروا قد كفرتم بعد إيمانكم إن نعب عن طائفة منكم نعدّب طائفة بأنهم كانوا مجرمين المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم إنّ المنافقين هم الفاسقون وعذاب المنافقين والمنافقات والكفار ناراً جهنّم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم - إلى قوله تعالى : يحلفون لكم لترضوا عنهم فإنّ ترضوا عنهم فإنّ الله لا يرضى عن القوم الفاسقين - إلى قوله تعالى : وممن حولكم من الأعراب منافقون

(١) النساء : ٦١ .

(٢) النساء : ٨٨ .

(٣) النساء : ١٣٨ - ١٤٦ .

و من أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم سنعذبهم مرتين ثم يردّون إلى عذاب عظيم (١) .

وقال سبحانه : وإذا ما أنزلت سورة نظر بعضهم إلى بعض هل يراكم من أحد ثم أنصرفوا صرف الله قلوبهم بأنهم قوم لا يفقهون (٢) .

العنكبوت : ومن الناس من يقول آمنا فإذا أُوذِيَ في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله و لكن جاء نصر من ربك ليقولنّا إنّنا كنّا معكم أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين ✽ وليعلمنّ الله الذين آمنوا وليعلمنّ المنافقين (٣) .

الاحزاب : و إذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غروراً إلى قوله تعالى : ويعذبّ المنافقين إن شاء أويتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيماً (٤) .

و قال تعالى: لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لنغرينكّ بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً ✽ ملعونين أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً (٥) .

محمد : إنّ الذين ارتدّوا على أدبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سوّل لهم وأملى لهم ✽ ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمور والله يعلم أسرارهم ✽ فكيف إذا توفّتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم ✽ ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله و كرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم ✽ أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ✽ ولو نشاء لريناكم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم (٦)

(٢) براءة : ١٢٧ .

(١) براءة : ١٠١ - ٦٤ .

(٣) العنكبوت : ١٠ - ١١ .

(٤) الاحزاب : ١٢ - ٢٤ .

(٥) الاحزاب : ٦١ - ٦٠ .

(٦) القتال : ٢٥ - ٣٠ .

الفتح : يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئاً إن أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعملون خبيراً (١) .

الحديد : يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم قيل ارجعوا ورائكم فالتمسوا نوراً فـرب بينهم بسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتبتم وغررتمكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغررتمكم بالله الغرور ✽ فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأويكم النار هي موليكم و بئس المصير (٢) .

المجادلة : ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم و يحلفون على الكذب و هم يعلمون ✽ أعد الله لهم عذاباً شديداً إنهم ساء ماكانوا يعملون ✽ اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلهم عذاب مهين ✽ لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ✽ يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم و يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون ✽ استحوذ عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون (٣) .

المنافقون : إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون - إلى آخر السورة .

١- ير ، شى : عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : كتبت إليه أسأله عن مسألة فكتب إليّ إن الله يقول « إن المنافقين يخادعون الله و هو خادعهم إلى قوله سبيلا » (٤) ليسوا من عترة رسول الله ، وليسوا من المؤمنين ، وليسوا من المسلمين ، يظهرون الايمان ويسرون الكفر والتكذيب لعنهم الله (٥) .

(١) الفتح : ١١ . (٢) الحديد : ١٣ - ١٥ .

(٣) المجادلة : ١٤ - ١٩ .

(٤) النساء : ١٤٢ .

(٥) تفسير المياشى ج ١ ص ٢٨٢ .

٢- جا : المراغي، عن علي بن الحسن ، عن جعفر بن محمد بن مروان ، عن أبيه ، عن أحمد بن عيسى ، عن محمد بن جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خَلْتَان لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مَنَافِقَ : فَفَقَ فِي الْإِسْلَامِ ، وَحَسَنَ سَمَتٍ فِي الْوَجْهِ (١) .

٣- نوادر الراوندى : بإسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام عن النبي ﷺ مثله (٢) .

٤- ختص : قال الصادق عليه السلام : أربع من علامات النفاق : قساوة القلب ، وجود العين ، والاصرار على الذنب ، والحرص على الدنيا (٣) .

٥- محص : عن عباد بن صهيب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا يجمع الله لمنافق ولا فاسق حسن السمات والفقر ، وحسن الخلق أبداً .

٦- نهج : من خطبة له عليه السلام يصف فيها المنافقين :
نحمده على ما وفق له من الطاعة ، وزاد عنه من المعصية ، ونسأله لِمَنْتَه تماماً وبجبله اعتصاماً ، ونشهد أن محمداً عبده ورسوله ، خاض إلى رضوان الله كلَّ غمرة ، وتجرَّع فيه كلَّ غصة ، وقد تلوَّن له الأدنون (٤) وتألَّب عليه الأقصون وخَلَعَتْ إليه العرب أعنتها ، وضربت إليه في محاربته بطون رواحلها ، حتَّى أنزلت

(١) مجالس المفيد ص ١٦٨ . (٢) نوادر الراوندى ص ١٨ .

(٣) الاختصاص : ٢٢٨ .

(٤) تلون الرجل : اختلفت اخلاقه ، يعنى أن أدنى قرابته تلون عليه ، وانقلب من محبته الى البغضة والشئان ، وخذله بعدما كان يذب عنه كابي لهب و يقال : تألبوا عليه : أى اجتمعوا و تضافروا ليستأصلوه ، والاقصون الاباعد من قریش وغيرهم ، والمراد بخلع الاعنة - وهى جمع عنان - الاسراع الى محاربته ، فكما أن الخيل اذا خلعت أعنتها وخرجت عن طاعة ركاها كانت أسرع جرياً وأشد بطشاً وطيشاً ، هكذا قبائل الاعراب خلعوا عنان المروءة وحبائل القومية وأسرعوا الى محاربته ، ضاربين بطون رواحلهم لتسرع .

بساحته عداوتها ، من أبعد الدار ، وأسحق المزار .

أوصيكم عباد الله بتقوى الله وأُحذَرُكم أهل النفاق ، فانهم الضالّون
المضلّون ، والزالّون المزلّون ، يتلوّنون ألواناً ، ويفتنون افتناناً ، ويعمدونكم
بكلّ عماد ، ويرصدونكم بكلّ مرصاد ، قلوبهم دويّة ، وصفاحهم نقيّة (١) يمشون
الخفاء ، ويدبّون الضراء (٢) وصفهم دواء ، وقولهم شفاء ، وفعلهم الداء العياء ، حسدة
الرخاء ، ومؤكّدوا البلاء ، ومقنّطوا الرجاء .

لهم بكلّ طريق صريع ، وإلى كلّ قلب شفيع ، ولكلّ شجو دموع
يتقارضون الثناء ، ويتراقبون الجزاء ، إن سألوا ألحفوا ، وإن عذلوا كشفوا ، وإن
حكموا أسرفوا .

قد أعدّوا لكلّ حقّ باطلاً ، ولكلّ قائم مائلاً ، ولكلّ حيّ قاتلاً ، ولكلّ
باب مفتاحاً ، ولكلّ ليل مصباحاً ، يتوصلون إلى الطمع باليأس ليقيموا به أسواقهم
ويتفقوا به أعلاقيهم ، يقولون فيشبّهون ، ويصفون فيموّهون ، قدهيّنوا الطريق
وأضلعوا المضيق ، فهم لمة الشيطان ، وحة النيران ، أولئك حزب الشيطان ألا
إنّ حزب الشيطان هم الخاسرون (٣) .

(١) يعني أن قلوبهم مريضة بالشك والريب والنفاق ، وأما ظاهر وجوههم و بشرهم
نقية من الامراض ، وذو طلاقة وبشر حسن .

(٢) الضراء - كسحاب - المشى الخفى ختلا ومكراً ، يقال للرجل اذا ختل صاحبه :
هو يدب له الضراء ، ويمشى له الخمر - يعني في ظل الشجر الملفت ليواري شخصه وشبهه
عن أعين الناس .

(٣) نهج البلاغة ج ١ ص ٥٢٥ ، الرقم ١٩٢ من الخطب .

١٠٤

(باب)

(المرجئة والزيدية والبترية والواقفية)

(وساير فرق أهل الضلال وما يناسب ذلك)

١ - كش : سعد بن جناح ، عن علي بن محمد بن يزيد ، عن ابن عيسى ، عن الأهوازي ، عن فضالة ، عن الحسين بن عثمان ، عن سدير قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام ومعني سلمة بن كهيل وأبوالمقدام ثابت الحداد وسالم بن أبي حفصة وكثير النوا وجماعة معهم ، وعند أبي جعفر عليه السلام أخوه زيد بن علي عليه السلام ، فقالوا لأبي جعفر عليه السلام : نتولّى علياً وحسناً وحسيناً ونبتراً من أعدائهم ، قال : نعم ، قالوا : نتولّى أبابكر وعمر ونبتراً من أعدائهم ، قال : فالتفت إليهم زيد بن علي عليه السلام وقال لهم : أتبترون من فاطمة ؟ بترتم أمرنا بتركم الله ، فيومئذ سموا البترية (١) .

٢ - كش : عمر بن رباح قيل : إنه كان أوّلاً يقول بامامة أبي جعفر عليه السلام ثم إنه فارق هذا القول وخالف أصحابه مع عدّة يسيرة تابعوه على ضلالته ، فأنه زعم أنه سأل أبا جعفر عليه السلام عن مسألة فأجابها فيها بجواب ثم عاد إليه في عام آخر وزعم أنه سأل عن تلك المسئلة بعينها فأجابها فيها بخلاف الجواب الأوّل ، فقال لأبي جعفر عليه السلام : هذا بخلاف ما أجبته في هذه المسئلة عامك الماضي ، فذكر أنه قال له : إن جوابنا خرج على وجه النقيّة .

فشك في أمره وإمامته ، فلقي رجلاً من أصحاب أبي جعفر عليه السلام يقال له : محمد بن قيس فقال : إنني سألت أبا جعفر عليه السلام عن مسئلتني فأجابني فيها بجواب ثم سألت عنها في عام آخر فأجابني فيها بخلاف الجواب الأوّل فقلت له : لم فعلت ذلك ؟ قال : فعلته للنقيّة ، وقد علم الله أنني مأسأله إلا وإنني صحيح العزم على التدين بما يفتيني فيه ، وقبوله والعمل به ، ولا وجه لاتقائه إليّ ، وهذه حاله .

فقال له محمد بن قيس : فلعلّه خضرك من اتقاه ؟ فقال : ما حضر مجلسه في واحد من المجالس غيري . لا ، ولكن كان جوابه جميعاً على وجه التخيّب ولم يحفظ مأجابه في العام الماضي فيجيب بمثله ، فرجع عن إمامته ، وقال : لا يكون إمام يفتي بالباطل على شيء من الوجوه ، ولا في حال من الأحوال ، ولا يكون إماماً يفتي بتقية من غير ما يجب عند الله ، ولا هو مرخ ستره ، و يغلق بابه ، ولا يسع الامام إلا الخروج ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر . فمال إلى سنته بقول البترية ومال معه نفريسير (١) .

اقول : قد أوردنا كثيراً من أخبار أحوال الزيدية في كتاب الامامة بعد باب النصوص على الأئمة الاثني عشر عليه السلام (٢) وأوردنا أيضاً أخباراً كثيرة في شأن الواقفية وأمثالهم في مطاوي أبواب أحوالهم عليه السلام أيضاً .

٣- شى : عن موسى بن بكر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أشهد أن المرجئة على دين الذين قالوا : «أرجه وأخاه وابعث في المدائن حاشرين» (٣) .

٤- كش : حمدويه ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن عمر ، عن ابن عذافر ، عن عمر بن يزيد قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الصدقة على الناصب و على الزيدية فقال : لا تصدّق عليهم بشيء ، ولا تسقمهم من الماء ، إن استطعت ، وقال لي : الزيدية هم النصاب (٤) .

٥- كش : محمد بن الحسن ، عن أبي عليّ الفارسي قال : حكى منصور عن الصادق عليّ بن محمد بن الرضا عليه السلام أن الزيدية والواقفية والنصاب بمنزلة عنده سواء (٥) .

(١) رجال الكشي ص ٢٠٦ .

(٢) راجع ج ٣٧ ص ١ - ٣٤ .

(٣) تفسير المياشي ج ٢ ص ٢٤ ، و الآية في الاعراف : ١١١ ، والمراد من الذين

قالوا : أرجه وأخاه الخ ملاء فرعون الجبار .

(٤-٥) رجال الكشي ١٩٩ .

٥- كَش : محمد بن الحسن ، عن أبي علي ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير عمّن حدّثه قال : سألت محمد بن عليّ الرضا عليه السلام عن هذه الآية « وجوه يومئذ خاشعة » عاملة ناصبة (١) قال : نزلت في النصاب والزيدية ، والواقفية من النصاب (٢) .

٦- كَش : حمدويه ، عن أيّوب بن نوح ، عن صفوان ، عن داود بن فرقد عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما أحد أجهل منهم يعني العجلية ، إنّ في المرجئة فتياً و علماً ، و في الخوارج فتياً و علماً ، و ما أحد أجهل منهم (٣) .

٧- كَش : محمد بن مسعود ، عن عبدالله بن محمد بن خالد ، عن الحسن بن عليّ الخزّاز ، عن عليّ بن عقبة ، عن داود بن فرقد قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : عرضت لي إلى ربّي تعالى حاجة فهجرت فيها إلى المسجد ، وكذلك كنت أفعل إذا عرضت لي الحاجة ، فبينما أنا أصلي في الروضة إذا رجل على رأسي فقلت : ممّن الرجل ؟ قال : من أهل الكوفة ، قال : فقلت : ممّن الرجل ؟ فقال : من أسلم ، قال : قلت : ممّن الرجل ؟ قال : من الزيدية ، قلت : يا أخا أسلم من تعرف منهم ؟ قال : أعرف خيرهم و سيّدهم و أفضلهم هارون بن سعد ، قال : قلت : يا أخا أسلم رأس العجلية أما سمعت الله عزّ وجلّ يقول : « إنّ الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربّهم وذلّة في الحياة الدّنيا » (٤) و إنّما الزيدي حقّاً محمد بن سالم ببيع القصب (٥) .

٨- كَش : سعد بن صباح ، عن عليّ بن محمد ، عن ابن عيسى ، عن ابن بزيع عن محمد بن فضيل ، عن سعد الجلاب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لو أنّ البترية صفّ واحد ما بن المشرق إلى المغرب ما أعزّ الله بهم ديناً .

(١) الناشية ٢ - ٣ .

(٢) رجال الكشي ١٩٩ .

(٣) الاعراف : ١٥٢ .

(٤) رجال الكشي ص ٢٠٠ ، وفيه وهم واختلال فراجع .

والبترية هم أصحاب كثير النوا والحسن بن صالح بن حي* و سالم بن أبي حفصة والحكم بن عتيبة و سلمة بن كهيل و أبوالمقدام ثابت الحداد ، و هم الذين دعوا إلى ولاية علي* ثم خلطوها بولاية أبي بكر و عمر ، و يشبتون لهما إمامتهما ، و يعضون عثمان و طلحة والزبير و عائشة ، و يرون الخروج مع بطون ولد علي* بن أبي طالب عليه السلام يذهبون في ذلك إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر و يشبتون لكل من خرج من ولد علي* بن أبي طالب عليه السلام عند خروجه الامامة (١).

٩- دلائل الامامة للطبري الامامى : عن حسن بن معاذ الرضوي* ، عن لوط بن يحيى الأزدي* ، عن عمارة بن زيد الواقدي* قال: حج هشام بن عبد الملك ابن مروان سنة من السنين ، وكان قد حج في تلك السنة محمد بن علي* الباقر ، وابنه جعفر بن محمد عليه السلام فقال جعفر بن محمد في بعض كلامه :

الحمد لله الذي بعث محمدًا بالحق نبياً ، و أكرمنا به ، فنحن صفوة الله على خلقه ، و خيرته من عباده ، فالسعيد من اتبعنا ، والشقي من عادانا و خالفنا و من الناس من يقول : إنه يتولانا وهو يوالي أعداءنا ، وعن يليهم من جلسائهم وأصحابهم أعداؤنا فهو لم يسمع كلام ربنا و لم يعمل به .

قال أبو عبد الله جعفر بن محمد عليه السلام فأخبر مسيلمة [بن عبد الملك] أخاه بما سمع ، فلم يعرض لنا حتى انصرف إلى دمشق ، وانصرفنا إلى المدينة ، فأنفذ بريداً إلى عامل المدينة بأشخاص أبي و إشخاصي معه ، فأشخصنا فلمّا وردنا دمشق حببنا ثلاثة أيام ثم أذن لنا في اليوم الرابع ، فدخلنا و إذا هو قد قعد على سرير الملك و جنده و خاصته وقوف على أرجلهم سماطين متسلحين ، و قد نصب البرجاس (٢) حذاه و أشياخ قومه يرمون .

(١) رجال الكشي ص ٢٠٢ .

(٢) البرجاس : بالضم : غرض في الهواء يرمى به وأظنه مولداً قاله الجوهرى و قال في برهان قاطع : البرجاس بضم الباء وسكون الجيم والالف الممدودة : الفرض مطلقاً كان في الهواء ، او منصوباً في الارض ، والعرب تخصه بالاول و يسمى الثاني هدفاً .

فلما دخلنا وأبي أمامي يقدمني عليه بدأه وأنا خلفه على يد أبي (١) حتى حاذيناه فنأدى أبي : يا محمد ارم مع أشياخ قومك الغرض وإنما أراد أن يهتك بأبي وظن أنه يقصر ويخطيء ، ولا يصيب إذا رمى ، فيشفي منه بذلك ، فقال له أبي : قد كبرت عن الرمي فان رأيت أن تعفيني فقال : وحق من أعزنا بدينه ونبينا محمد ﷺ لا أعفك ثم أومى إلى شيخ من بني أمية أن أعطه قوسك .
فناول أبي عند ذلك قوس الشيخ ثم تناول منه سهماً فوضعه في كبد القوس ثم انتزع ورمى وسط الغرض فنصبه فيه ، ثم رمى فيه الثانية فشق فواق سهمه إلى نصله ، ثم تابع الرمي حتى شق تسعة أسهم بعضها في جوف بعض ، و هشام يضطرب في مجلسه ، فلم يتمالك أن قال : أجدت يا باجعفر ! وأنت أرمى العرب والعجم كلاً زعمت أنك قد كبرت عن الرمي ، ثم أدركته ندامة على ما قال ، وكان هشام لم يكن أحداً قبل أبي ولا بعده في خلافته ، فهم به وأطرق إطراقة يرتوي فيه رأياً ، وأبي واقف بحذاءه ، مواجهاً له ، وأنا وراء أبي .

فلما طال وقوفنا بين يديه غضب أبي فهم به ، وكان أبي عليه وعلى آبائه السلام إذا غضب نظر إلى السماء نظر غضبان يتبين للناظر الغضب في وجهه ، فلما نظر هشام إلى ذلك من أبي قال له : يا محمد اصعد ! فصعد أبي إلى سريره وأنا أتبعه فلما دنى من هشام قام إليه فاعتنقه وأقعده عن يمينه ، ثم اعتنقني وأقعدهني عن يمين أبي ، ثم أقبل على أبي بوجهه ، فقال له : يا محمد ، لا تزال العرب والعجم تسودها قریش مادام فيهم مثلك ، لله درك من علمك هذا الرمي ، وفي كم تعلمته ؟ فقال له أبي : قد علمت أن أهل المدينة يتعاطونه فتعاطيته أيام حداثتي ثم تركته فلما أراد أمير المؤمنين مني ذلك عدت فيه .

فقال له : ما رأيت مثل هذا الرمي قط مذ عقلت ، وما ظننت أن في الأرض

(١) في المصدر المطبوع : ما زال يستدنيا منه حتى حاذيناه و جلسنا قليلا فقال

لابي : يا أبا جعفر لورميت مع اشياخ قومك الغرض و انما أراد أن يضحك بأبي ظنانه الخ . و هكذا بين النسختين اختلافات .

أحداً يرمي مثل هذا الرمي ، أين رمي جعفر من رميك ؟ فقال : إننا نحن نتوارث الكمال والتمام والدين إذ أنزل الله على نبيّه في قوله : « اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتي و رضيت لكم الاسلام ديناً » (١) والأرض لا تخلو ممّن يكمل هذه الأمور التي يقصر عنها غيرنا .

قال : فلما سمع ذلك من أبي انقلبت عينه اليمنى فأحولت واحمرّ وجهه وكان ذلك علامة غضبه إذا غضب ، ثمّ أطرق هنيئاً ثمّ رفع رأسه فقال لأبي : ألسنا بني عبد مناف نسبنا ونسبكم واحد ؟ فقال أبي : نحن كذلك ، ولكنّ الله جلّ ثناؤه اختصنا من مكنون سرّه و خالص علمه بما لم يخصّ به أحداً غيرنا ، فقال : أليس الله جلّ ثناؤه بعث محمداً ﷺ من شجرة عبد مناف إلى الناس كافة أبيضها وأسودها وأحمرها ؟ من أين ورثتم ما ليس لغيركم ورسول الله مبعوث إلى الناس كافة وذلك قول الله تبارك وتعالى : « وما من غائبة في السماء والأرض » إلى آخر الآية (٢) فمن أين ورثتم هذا العلم ؟ و ليس بعد محمد نبيّ ولا أنتم أنبياء ؟ فقال : من قوله تعالى لنبيّه : « لا تحرك به لسانك لتعجل به » (٣) [فألذي أبداه فهو للناس كافة و] الذي لم يحرك به لسانه أمر الله أن يخصنا به من دون غيرنا ، فلذلك كان يناجي أخاه علياً من دون أصحابه ، و أنزل الله بذلك قرآنا في قوله : « و تعيها أذن واعية » (٤) فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : سألت الله أن يجعلها أذنك يا عليّ فلذلك قال عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه بالكوفة : علّمني رسول الله ﷺ ألف باب من العلم يفتح كلّ باب ألف باب ، خصّه به رسول الله ﷺ من مكنون سرّه فكما خصّ الله أكرم الخلق عليه كذلك خصّ نبيّه أخاه علياً من مكنون سرّه و علمه بما لم يخصّ به أحداً من قومه ؛ حتّى صار إلينا ، فتوارثنا من دون أهلها .

فقال هشام بن عبد الملك : إنّ علياً كان يدّعي علم الغيب ، والله لم يطلع

(١) المائدة : ٣ .

(٢) النمل : ٢٥ ، و المصدر خال من ذكر الآية و سياقي .

(٣) الحاقة : ١٢ .

(٤) القيامة : ١٦ .

على غيبه أحداً فمن أين ادّعى ذلك ؟ فقال أبي : إن الله جلّ ذكره أنزل على نبيه كتاباً بيّن فيه ما كان وما يكون إلى يوم القيامة في قوله : « و نزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء » (١) « وهدى وموعظة للمتقين » ، وفي قوله : « كل شيء أحصيناه في إمام مبين » (٢) وفي قوله : « وما فرطنا في الكتاب من شيء » (٣) وفي قوله : « وما من غائبة في السماء والأرض إلا » في كتاب مبين » (٤) وأوحى الله إلى نبيه عليه السلام أن لا يبقى في غيبه و سرّه و مكنون علمه شيء إلا يناجي به علماً ، فأمره أن يؤلف القرآن من بعده ، و يتولّى غسله و تكفينه و تحنيطه من دون قومه ، و قال لأصحابه : حرام على أصحابي و أهلي أن ينظروا إلى عورتي غير أخي عليّ فانه منّي و أنا منه ، له مالي و عليه ما عليّ ، و هو قاضي ديني و منجز موعدي .

ثمّ قال ﷺ لأصحابه : عليّ بن أبي طالب يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله ، و لم يكن عند أحد تأويل القرآن بكماله وتمامه إلا عند عليّ عليه السلام و لذلك قال رسول الله ﷺ لأصحابه : أقضاكم عليّ . أي هو قاضيكم و قال عمر بن الخطاب : لولا عليّ لهلك عمر ، يشهد له عمر و يجحد غيره .

فأطرق هشام طويلاً ثمّ رفع رأسه فقال : سل حاجتك ، فقال : خلفت أهلي و عيالي مستوحشين لخروجي ، فقال : قد آمن الله وحشتهم برجوعك إليهم ، و لا تقم أكثر من يومك ، فاعتنقه أبي و دعاله و ودّعه ، و فعلت أنا كفعل أبي ، ثمّ نهض و نهضت معه ، و خرجنا إلى بابه ، و إذا ميدان ببابه ، و في آخر الميدان أناس قعود عدد كثير .

(١) النحل : ٨٩ ، و ذيلها : « وهدى ورحمة و بشرى للمسلمين » ، و في سورة

آل عمران : « هذا بيان للناس وهدى و موعظة للمتقين » ، و لعله سقط ذيل الاولى و صدر الثانية .

(٢) يس : ١٢ . (٣) الانعام : ٣٨ .

(٤) النمل : ٧٥ .

قال أبي : من هؤلاء ؟ قال الحجاب : هؤلاء القسيسون والرهبان ، وهذا عالم لهم يقعد إليهم في كل سنة يوماً واحداً يستفتونه فيفتيهم ، فلفَّ أبي عند ذلك رأسه بفاضل رداءه ، و فعلت أنا فعل أبي ، فأقبل نحوهم حتى قعد نحوهم ، وقعدت وراء أبي ، و رفع ذلك في الخبر إلى هشام فأمر بعض غلمانه أن يحضر الموضع فينظر ما يصنع أبي .

فأقبل وأقبل عدد من المسلمين فأحاطوا بنا ، وأقبل عالم النصارى وقُدشدَّ حاجبيه بحريرة صفراء حتى توسطنا فقام إليه جميع القسيسين والرهبان مسلمين عليه فجاء إلى صدر المجلس ، فقعده فيه وأحاط به أصحابه وأبي وأنا بينهم فأدار نظره ثم قال لأبي : أمنا أم من هذه الأمة المرحومة ؟ فقال أبي : بل من هذه الأمة المرحومة فقال : من أين أنت من علمائها أم من جهالها ؟ فقال له أبي : لست من جهالها فاضطرب اضطراباً شديداً ثم قال له : أسألك ؟ فقال له أبي : سل ، فقال : من أين ادَّعينم أن أهل الجنة يطعمون و يشربون و لا يحدثون و لا يبولون ؟ و ما الدليل فيما تدَّعون من شاهد لا يجهل ؟ فقال له أبي : دليل ما ندَّعي من شاهد لا يجهل الجني في بطن أمه ، يطعم و لا يحدث ، قال : فاضطرب النصراني اضطراباً شديداً ثم قال : كلا زعمت أنك لست من علمائها ، فقال له أبي : و لا من جهالها (١) و أصحاب هشام يسمعون ذلك .

فقال لأبي : أسألك عن مسألة أخرى ؟ فقال له أبي : سل ، فقال : من أين ادَّعينم أن فاكهة الجنة أبداً غضة طرية موجودة غير معدومة ، عند جميع أهل الجنة ، لا تنقطع ، و ما الدليل فيما تدَّعون من شاهد لا يجهل ؟ فقال له أبي : دليل ما ندَّعي أن قرآنا (٢) أبداً غضُّ طريٌّ موجود غير معدوم عند جميع المسلمين لا ينقطع ، فاضطرب اضطراباً شديداً ثم قال : كلا زعمت أنك لست من علمائها فقال له أبي : و لا من جهالها .

فقال : أسألك عن مسألة ؟ فقال له : سل قال : أخبرني عن ساعة من ساعات

(١) في المصدر : فقال أبي : قلت لست من جهالها : وهكذا فيما يأتي .

(٢) في المصدر : الفرات .

الدنيا ليست من ساعات الليل ولا من ساعات النهار ، فقال له أبى : هي الساعة التي بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، يهدأ فيها المبتلى ، ويرقد فيها الساهر ، ويفيق المغمى عليه ، جعلها الله في الدنيا رغبة للراغبين ، وفي الآخرة للعاملين لها ، ودليلاً واضحاً وحجاباً بالغاً على الجاحدين المنكرين التاركين لها .

قال : فصاح النصراني صيحة ثم قال : بقيت مسألة واحدة ، والله لأسألك عن مسألة لا تهتدي إلى الجواب عنها أبداً فأسألك ؟ فقال له أبى : سل فانك حاث في يمينك ، فقال : أخبرني عن مولودين ولدا في يوم واحد وماتا في يوم واحد ، عمر أحدهما خمسون ومائة سنة ، والاخر خمسون سنة في دار الدنيا .

فقال له أبى : ذلك عزيز وعزرة ولدا في يوم واحد ، فلمّا بلغا مبلغ الرجال خمسة وعشرين عاماً مرتّ عزيز على حمارة راكباً على قرية بأنطاكية ، وهي خاوية على عروشها ، فقال : أنتى يحيي الله هذه بعد موتها ، وقد كان اصطفاه وهداه فلما قال ذلك القول ، غضب الله عليه فأماته الله مائة عام سخطاً عليه بما قال ، ثم بعثه على حمارة بعينه وطعامه وشرابه .

فعاد إلى داره ، وعزرة أخوه لا يعرفه ، فاستضافه فأضافه ، وبعث إلى ولد عزرة وولد ولده وقد شاخوا وعزير شاب في سن ابن خمس وعشرين سنة ، فلم يزل عزيز يذكر أخاه وولدته وقد شاخوا وهم يذكرون ما يذكّرهم ، ويقولون ما أعلمك بأمر قد مضت عليه السنون والشهور ، ويقول له عزرة وهو شيخ ابن مائة وخمس وعشرين سنة ما رأيت شاباً في سن خمس وعشرين سنة أعلم بما كان بيني وبين أخي عزيز أيام شبابي منك ، فمن أهل السماء أنت أم من أهل الأرض ؟ فقال عزيز لأخيه عزرة : أنا عزيز سخط الله عليّ بقول قلته بعد أن اصطفاني وهداني ، فأمتني مائة سنة ، ثم بعثني ليزدادوا بذلك يقيناً إن الله على كل شيء قدير ، وما هو هذا حماري وطعامي وشرابي الذي خرجت به من عندكم أعاده الله لي كما كان يعيدها فأيقنوا ، فأعاشه الله بينهم خمساً وعشرين سنة ثم قبضه الله وأخاه في يوم واحد .

فنهض عالم النصارى عند ذلك قائماً و قام النصارى على أرجلهم فقال لهم عالمهم : جئتموني بأعلم مني وأقدمتموه معكم حتى يهتكني ويفضحني ويعلم المسلمون أن لهم من أحاط بعلومنا وعنده ما ليس عندنا ، لا والله لا كلمتكم من رأسي كلمة ولا قعدت لكم إن عشت سنة .

ففرقوا وأبي قاعد مكانه ، وأنا معه ، ورفع ذلك الخبج إلى هشام بن عبد الملك فلمّا تفرّق الناس نهض أبي وانصرف إلى المنزل الذي كنّا فيه فوافانا رسول هشام بالجائزة ، وأمرنا أن ننصرف إلى المدينة من ساعتنا ، ولا نحتبس لأنّ الناس ماجوا وخاضوا فيما جرى بين أبي وبين عالم النصارى .

فركبنا دوابنا منصرفين ، وقد سبقنا بريد من عند هشام إلى عامل مدين على طريقنا إلى المدينة أن ابني أبي تراب الساحرين محمد بن علي وجعفر بن محمد الكذاب بين - بل هو الكذاب لعنه الله - فيما يظهران من الاسلام وردا علي فلجا صرقتهما إلى المدينة مالا إلى القسيسين والرهبان من كفّار النصارى و تقرّ باليهم بالنصرانية فكرهت أن نكلّ بهما لقرايتهما ، فاذا قرأت كتابي هذا فناد في الناس : برئت الذمة ممّن يشاريهم أو يبايعهم أو يضافحهم أو يسلم عليهم ، فانتهما قد ارتدّا عن الاسلام ، و رأى أمير المؤمنين أن يقتلهم ودوابهما و غلمانهما و من معهما أشرّ قتلة .

قال : فورد البريد إلى مدينة مدين ، فلمّا شارفنا مدينة مدين قدّم أبي غلمانهم ليرتادوا له منزلاً ، ويشترى لدوابنا علفاً ، ولنا طعاماً ، فلمّا قرب غلماننا من باب المدينة أغلقوا الباب في وجوهنا ، و شتمونا و ذكروا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام وقالوا : لانزول لكم عندنا ، ولا شري ولا بيع ، يا كفّار يا مشركين يا مرتدّين يا كذابين يا شرّ الخلائق أجمعين .

فوقف غلماننا على الباب حتى انتهينا إليهم فكلمهم أبي ، ولين لهم القول ، وقال لهم : اتقوا الله ولا تغلطون ، فلسنا كما بلغكم ، ولانحن كما تقولون ، فاسمعونا (١) .

فقال أبي : فهبنا كما تقولون ، افتحوا لنا الباب ، و شارونا و بايعونا كما تشارون و تباعون اليهود والنصارى والمجوس ، فقالوا : أنتم أشرٌ من اليهود والنصارى والمجوس ، لأنّ هؤلاء يؤدّون الجزية ، وأنتم ما تؤدّون ، فقال لهم أبي : افتحوا لنا الباب و أنزلونا ، و خذوا منّا الجزية كما تأخذون منهم ، فقالوا : لا نفتح و لا كرامة لكم حتّى تموتوا على ظهور دوابكم جياعاً مياعاً (١) و تموت دوابكم تحتكم .

فوعظهم أبي فازدادوا عنواً ونشوراً قال : فثنى أبي برجله عن سرجه وقال لي : مكانك يا جعفر لا تبرح ، ثمّ صعد الجبل المطلّ على مدينة مدين ، و أهل مدين ينظرون إليه ما يصنع ؟ فلمّا صار في أعلاه استقبل بوجهه المدينة وحده ثمّ وضع أصبعيه في أذنيه ، ثمّ نادى بأعلا صوته :

« وإلى مدين أخاهم شعباً ، إلى قوله : «بقية الله خير لكم إن كنتم مؤمنين» (٢) نحن والله بقية الله في أرضه . فأمر الله ريحاً سوداء مظلمة فهبت و احتملت صوت أبي فطرحته في أسماع الرجال والنساء والصبيان ، فما بقي أحد من الرجال والنساء والصبيان إلّا صعد السطوح و أبي مشرف عليهم ، و صعد فيمن صعد شيخ من أهل مدين كبير السن ، فنظر إلى أبي على الجبل ، فنادى بأعلا صوته : اتّقوا الله يا أهل مدين ، فانه قد وقف الموقف الذي وقف فيه شعيب عليه السلام حين دعى على قومه فان أنتم لم تفتحوا الباب و لم تنزلوه ، جائكم من العذاب و أتى عليكم ، و قد أعذر من أنذر .

ففزعوا وفتحوا الباب وأنزلونا وكتب العامل بجميع ذلك إلى هشام ، فارتحلنا في اليوم الثاني فكتب هشام إلى عامل مدين يأمره بأن يأخذ الشيخ فيطمّوه (٣) فأخذوه

(١) لعله اتباع كما يقال : كثير بشير ، و شرر مزر ، و اكثر ما يكون بلاواو .

(٢) هود : ٨٤ - ٨٦ . .

(٣) بمعنى أن يأخذوه ويدفنوه في حفرة حياً ، كما هو نص المصدر .

فطمّوه رحمة الله عليه و صلواته ، و كتب إلى عامل مدينة الرسول أن يحتال في سمّ أبي في طعام أو شراب فمضى هشام و لم يتهباً له في أبي شيء من ذلك (١) .

١٠٥

* (باب) *

* (جوامع مساوي الاخلاق) *

الآيات : المائدة : و ترى كثيراً منهم يسارعون في الآثم والعدوان و أكلمهم السّحت لبئس ما كانوا يعملون (٢) .

الانفال : و لا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطراً و رءاء الناس و يصدّون عن سبيل الله والله بما يعملون محيط (٣) .

الرعد : والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه و يقطعون ما أمر الله به أن يوصل و يفسدون في الأرض أولئك لهم اللّعة و لهم سوء الدّار (٤) .

الكهف : و من أظلم ممّن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها و نسي ما قدّمت يدها إنّنا جعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه و في آذانهم وقراً و إنّ تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبداً (٥) .

ق : ألقيا في جهنم كلّ كفّار عنيد * مناع للخير معتدٍ مريب * الذي جعل مع الله إلهاً آخر فآلقياه في العذاب الشديد (٦) .

١- ل : العطار ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن ابن أبي عثمان ، عن أحمد بن عمر ، عن يحيى الحلبي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام

(١) دلائل الإمامة ص ١٠٤ - ١٠٨ ط النجف .

(٢) المائدة : ٦٢ . (٣) الانفال : ٤٧ .

(٤) الرعد : ٢٥ .

(٥) الكهف : ٥٧ .

(٦) ق : ٢٤ - ٢٦ .

يقول : لا يطعمن ذوالكبر في الثناء الحسن ، والنخب في كثرة الصديق ، ولا السيئ
الأدب في الشرف ، ولا البخيل في صلة الرحم ، ولا المستهزئ بالناس في صدق
المودة ، ولا القليل الفقه في القضاء ، ولا المغتاب في السلامة ، ولا الحسود في
راحة القلب ، ولا المعاقب على الذنب الصغير في السؤدد ، ولا القليل التجربة المعجب
برأيه في رئاسة (١) .

٢- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن محمد بن
أسلم الجبلي باسناده يرفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله عز وجل يعذب
سنة بست : العرب بالعصبية ، والدهاقنة بالكبر ، والأمرء بالجور ، والفقهاء
بالحسد ، والتجار بالخيانة ، وأهل الرستاق بالجهل (٢) .
سن : أبي ، عن داود النهدى ، عن ابن أسباط ، عن الحلبي رفته إلى أمير-
المؤمنين عليه السلام مثله (٣) .

ختص : عن أبي عبدالله ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله (٤) .
٣- ل : أبي وابن الوليد معاً ، عن محمد الطار وأحمد بن إدريس معاً ، عن
الأشعري ، عن جعفر بن محمد بن عبيد الله ، عن أبي يحيى الواسطي عمن ذكره أنه
قال لأبي عبدالله عليه السلام : أترى هذا الخلق كله من الناس ؟ فقال : ألق منهم التارك
المساوك ، والمتربع في موضع الضيق ، والداخل فيما لا يعنيه ، والمماري فيما لا
علم له به ، والمتمرض من غير علة ، والمتشعث من غير مصيبة ، والمخالف على
أصحابه في الحق وقد اتفقوا عليه ، والمفتخر يفخر بآبائه وهو خلو من
صالح أعمالهم فهو بمنزلة الخلع (٥) يقشّر لحاء عن لحاء حتى يوصل إلى جوهره رينه

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

(٣) المحاسن ص ١٠ .

(٤) الاختصاص : ٢٣٤ .

(٥) شجر كالطرفاء حبه كالخردل .

وهو كما قال الله عز وجل: «إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا» (١).

سن: أبي، عن أبي الحسن الواسطي عمّن ذكره مثله (٢).

٤- ل: أبي، عن أحمد بن إدريس، عن الأشعري، عن موسى بن جعفر

عن ابن معبد، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله عليه السلام

قال: كان رسول الله ﷺ ينعوّد في كلّ يوم من ست: من الشك والشرك والحمية

والغضب والبغي والحسد (٣).

٥- مع: أبي، عن سعد، عن البرقي، عن أبيه، عن أحمد بن النضر، عن

عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: قال رسول الله ﷺ:

أخبرني جبرئيل عليه السلام أن ريح الجنة توجد من مسيرة ألف عام، ما يجدها عاق

ولا قاطع رحم، ولا شيخ زان، ولا جار، وإزله خيلاء (٤)، ولا فتان، ولا ممان

ولا جعظري، قال: قلت: فما الجعظري؟ قال: الذي لا يشبع من الدنيا

وفي حديث آخر: ولا حيوف وهو النبش، ولا زنوف وهو المخنث، ولا

جواض ولا جعظري وهو الذي لا يشبع من الدنيا (٥).

٦- ل: أبي، عن علي، عن أبيه، عن الفارسي، عن الجعفري، عن

عبدالله بن الحسين بن زيد، عن أبيه، عن الصادق، عن آبائه عليه السلام قال: قال رسول

الله ﷺ: «إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا» (١) لينة من ذهب

و لينة من فضة، وجعل حيطانها الياقوت، وسقفها الزبرجد، وحصاؤها اللؤلؤ

(١) الخصال ج ٢ ص ٣٩.

(٢) المحاسن ص ١١.

(٣) الخصال ج ١ ص ١٦٠.

(٤) الازار: حلة واسعة كانوا يعقدونها على أوساطهم سترًا للفرج والفخذ، وربما

لبسوا حلة طويلة من دون أن يقطعوها حلتين (ازاراً و رداء) ويجرون الزائد منها على

الارض تكبراً وتعظماً و خيلاء.

(٥) معاني الاخبار ص ٣٣٠.

وترابها الزعفران ، والمسك الأذفر ، فقال لها : تكلمي ! فقالت : لا إله إلا أنت الحي القيوم ، قد سعد من يدخلني فقال الله عز وجل : بعزتي وعظمتي وجلالي وارتفاعي لا يدخلها مدمن خمر ولا سكّير ولا قتات وهو النمام ، ولا ديوث وهو القلطبان ، ولا قلاع وهو الشرطي . ولا زنوق وهو الخنثى ، ولا خيوف وهو النبّاش ، ولا عشار ، ولا قاطع رحم ، ولا قدرتي (١) .

٧- ل : أبي وابن الوليد معاً ، عن أحمد بن إدريس ومحمد العطار معاً عن الأشعري ، عن محمد بن الحسين رفعه قال : قال رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة مدمن خمر ولا سكّير ولا عاق ولا شديد السواد ولا ديوث ولا قلاع وهو الشرطي ولا زنوق وهو الخنثى ، ولا خيوف وهو النبّاش ، ولا عشار ولا قاطع رحم ولا قدرتي .

قال الصدوق رضي الله عنه : يعني الشديد الذي لا يبيض شيء من شعر رأسه ولا من شعر لحيته من كبر السنّ ويسمى الغريب (٢) .

٨- لى : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن الدّهقان ، عن درست ، عن ابن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تمزح فيذهب نورك ، ولا تكنب فيذهب بهاؤك ، وإياك وخصلتي : الضجر والكسل ، فانك إن ضجرت لم تصبر على حق وإن كسلت لم تؤدّ حقاً ، قال عليه السلام : وكان المسيح عليه السلام يقول : من كثر همّه سقم بدنه ، ومن ساء خلقه عذب نفسه ، ومن كثر كلامه كثر سقطه ، ومن كثر كذبه ذهب بهاؤه ، ومن لاحا الرجال ذهب مروءته (٣) .

٩- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار وأحمد بن إدريس معاً ، عن سهل ، عن محمد بن الحسن بن زيد ، عن عمرو بن عثمان ، عن ثابت بن دينار ، عن ابن ظريف عن ابن نباتة قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : الصدق أمانة ، والكذب خيانة والأدب رياسة ، والحزم كياسة ، والسرف مثواة ، والقصد مشواة ، والحرص مفقرة

والدناءة محقرة ، والسخاء قربة ، واللوم غربة ، والدقة استكانة ، والعجز مهانة والهووى ميل ، والوفاء كيل ، والعجب هلاك ، والصبر ملاك (١) .

١٠- لى : ابن المتوكل ، عن محمد العطار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن عمه ، عن الصادق عليه السلام قال : ثلاث من لم يكن فيه فلا يرجى خيره أبداً : من لم يخش الله في الغيب ، ولم يرعو عند الشيب ، ولم يستحي من العيب (٢) .

١١- ل : ابن الوليد ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن سنان ، عن العلاء ابن فضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث إذا كنّ في الرّجل فلا تجرح أن تقول إنّها في جهنم : الجفاء والجبن والبخل ، وثلاث إذا كنّ في المرأة فلا تجرح أن تقول إنّها في جهنم : البذاء والخيلاء والفجر (٣) .

١٢- ل : عن العطار ، عن سعد ، عن ابن أبي الخطاب ، عن جعفر بن بشير عن أبان بن عثمان ، عن الحارث بن المغيرة النضري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : ستّة لا تكون في المؤمن : العسر والنكر واللجاجة والكذب والحسد والبغي (٤) .

١٣- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن موسى بن عمر ، عن أبي علي بن راشد رفعه إلى الصادق عليه السلام أنّه قال : خمس هنّ كما أقول : ليست لبخيل راحة ، ولا لحسود لذّة ، ولا لملوك وفاء ، ولا لكذاب مروّة ، ولا لیسود سفيه (٥) .

١٤- مع : عن الطالقاني ، عن البزوفري ، عن إبراهيم بن هيثم ، عن أبيه عن جدّه ، عن المعافا بن عمران ، عن إسرائيل ، عن المقدام بن شريح بن هاني

(١) الخصال ج ٢ ص ٩٤ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٤٧ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٧٦ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٣٠ .

عن أبي السرد (١) قال : سأل أمير المؤمنين عليه السلام ابنه الحسن بن عليّ فقال : يا بنيّ ما العقل ؟ قال : حفظ قلبك ما استودعه ، قال : فما الحزم ؟ قال : أن تنتظر فرصتك و تعاجل ما أمكنك ، قال : فما المجد ؟ قال : حمل الغارم وابتناء المكارم قال : فما السماحة قال : إجابة السائل وبذل النائل ، قال : فما الشحّ قال : أن ترى القليل سرفاً و ما أنفقت تلفاً ، قال : فما السرقة ؟ قال : طلب اليسير و منع الحقيق ، قال : فما الكلفة ؟ قال : التمسك بمن لا يؤمنك ، والنظر فيما لا يعينك ، قال : فما الجهل ؟ قال : سرعة الوثوب على الفرصة قبل الاستمکان منها ، والامتناع عن الجواب و نعم العوان الصمت في مواطن كثيرة و إن كنت فصيحاً .

ثمّ أقبل على الحسين ابنه عليه السلام فقال له : يا بنيّ ما السؤدد ؟ قال : إحشاش العشرة (٢) و احتمال الجريرة ، قال : فما الغنى ؟ قال : قلّة أمانيك والرضا بما يكفيك ، قال : فما الفقر ؟ قال : الطمع و شدّة القنوط ، قال : فما اللؤم ؟ قال : إحراز المرء نفسه و إسلامه عرسه ، قال : فما الخرق ؟ قال : معاداتك أميرك و من يقدر على ضررك و نفعك .

ثمّ التفت إلى الحارث الأعور فقال : يا حارث علّموا هذه الحكم أولادكم فانّها زيادة في العقل والحزم والرأي (٣) .

١٥- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعريّ ، عن أبي عبد الله الرازيّ ، عن ابن أبي عثمان ، عن أحمد بن عمر ، عن يحيى الحلبيّ قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول سبعة يفسدون أعمالهم : الرجل الحليم ذوالعلم الكثير لا يعرف بذلك و لا يذكر به ، والحكيم الذي يدبّر ماله كلّ كاذب منكر لما يؤتى إليه والرجل الذي يأمن ذا المكر والخيانة ، والسيد الفظّ الذي لا رحمة له ، والأُمّ

(١) في المصدر عن أبيه شريح .

(٢) يقال : أحش فلاناً : أعانه على جمع الحشيش ، وعن حاجته : أعجله عنها ، و في المصدر المطبوع : اصطناع العشرة ، ومعناه اسداء المعروف اليهم .

(٣) معاني الاخبار ص ٤٠١ .

الَّتِي لَا تَكْتُمُ عَنِ الْوَلَدِ السَّرَّ وَتَفْشِي عَلَيْهِ (١) وَالسَّرِيعَ إِلَى لَأُثْمَةِ إِخْوَانِهِ ، وَالَّذِي يُجَادِلُ أَخَاهُ مُخَاصَماً لَهُ (٢) .

١٦- ص : بالاسناد ، عن الصدوق ، عن أبيه ، عن محمد العطّار ، عن ابن أبان ، عن ابن أورمة ، عن مصعب بن يزيد ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاء نوح عليه السلام إلى الحمار ليدخل السفينة فامتنع عليه ، قال : وكان إبليس بين أرجل الحمار فقال : يا شيطان ادخل فدخل الحمار و دخل الشيطان ، فقال إبليس : أَعَلِمَكَ خَصْلَتَيْنِ ؟ فقال نوح : لا حاجة لي في كلامك فقال إبليس : إِيَّاكَ وَالْحَرَصَ فَإِنَّهُ أَخْرَجَ آدَمَ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَ إِيَّاكَ وَالْحَسَدَ ، فَإِنَّهُ أَخْرَجَنِي مِنَ الْجَنَّةِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ [اقبلهما] وَ إِنْ كَانَ مُلْعَوْنًا .

١٧- ص : بالاسناد عن الصدوق ، عن ابن موسى ، عن الأسدي ، عن سهل عن عبد العظيم الحسيني ، عن علي بن محمد العسكري عليه السلام قال : جاء إبليس إلى نوح فقال : إِنَّ لَكَ عِنْدِي يَدًا عَظِيمَةً فَانْتَصِحْنِي فَإِنِّي لِأَخُونِكَ ، فَنَأْتِيَنَّ نُوْحَ بِكَلَامِهِ وَ مَسَاءَلِهِ ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ كَلِّمَهُ وَ سَلِّهِ فَإِنِّي سَأَنْطِقُهُ بِحُجَّةٍ عَلَيْهِ ، فَقَالَ نُوْحُ : تَكَلِّمْ ، فَقَالَ إبليس : إِذَا وَجَدْنَا ابْنَ آدَمَ شَحِيحًا أَوْ حَرِيصًا أَوْ حَسُودًا أَوْ جَبَّارًا أَوْ عَجُولًا تَلَقَّفْنَاهُ تَلَقُّفَ الْكُرَةِ ، فَإِنْ اجْتَمَعَتْ لَنَا هَذِهِ الْأَخْلَاقُ سَمَّيْنَاهُ شَيْطَانًا مَرِيدًا فَقَالَ نُوْحُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ : مَا لِيَدِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي صَنَعْتَ ؟ قَالَ : إِنَّكَ دَعَوْتَ اللَّهَ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَأُحِقَّتْهُمْ فِي سَاعَةِ النَّارِ ، فَصُرْتَ فَارِغًا وَ لَوْ لَا دَعْوَتُكَ لَشَغَلَتْ بِهِمْ دَهْرًا طَوِيلًا .

١٨- ثو : عن أبيه ، عن علي بن موسى ، عن أحمد بن محمد ، عن بكر بن صالح ، عن ابن فضال ، عن عبد الله بن إبراهيم ، عن الحسين بن زيد ، عن الصادق عن آبائه عليه السلام قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ أَسْرَعَ الْخَيْرِ ثَوَابُ الْبِرِّ وَ إِنَّ أَسْرَعَ الشَّرِّ عِقَابُ الْبَغْيِ ، وَ كَفَى بِالْمَرْءِ عَيْبًا أَنْ يَنْظُرَ مِنَ النَّاسِ إِلَى مَا يَعْصِي عَنْهُ مِنْ نَفْسِهِ

(١) يعني بالسر: النكاح ، كما في قوله تعالى ولكن لاتواعدوهن سرا ، علي ما قيل .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٥ .

أوعيت الناس بما لا يستطيع تركه ، أو يؤذي جلسه بما لا يعنيه (١) .

١٩- سن : عن أبيه ، عن نوح بن شعيب النيسابوري ، عن الدهقان ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن أول ما عصى الله به ست : حب الدنيا ، وحب الرئاسة ، وحب الطعام ، وحب النساء ، وحب النوم ، وحب الراحة (٢) .

٢٠- سن : عن أبيه ، عن ابن المغيرة ومحمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام أن رجلاً من خثعم جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله و قال : أي الأعمال أبغض إلى الله ؟ فقال : الشرك بالله ؟ فقال : ثم ماذا ؟ قال : قطيعة الرحم ، قال : ثم ماذا ؟ قال : الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف (٣) .

٢١- شى : عن عمرو بن جميع رفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : مكتوب في التوراة : من أصبح على الدنيا حزناً فقد أصبح لقضاء الله خاطئاً ، ومن أصبح يشكو مصيبة نزلت به فقد أصبح يشكو الله ، ومن أتى غنياً فتواضع لغناؤه ذهب الله بثلثي دينه و من قرء القرآن من هذه الأمة ثم دخل النار فهو ممن كان يتخذ آيات الله هزواً و من لم يستشر يندم ، والفقراء الموت الأكبر (٤) .

٢٢- جا : عن عمر بن محمد الصيرفي ، عن علي بن مهرويه ، عن داود بن سليمان عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاثة أخافهن على أمتي الضلالة بعد المعرفة ، و مضلات الفتن ، و شهوة البطن والفرج (٥) .

٢٣- جا : ابن قولويه ، عن الكليني ، عن علي بن إبراهيم ، عن اليقطيني عن يونس ، عن سعدان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : بينما موسى ابن عمران عليه السلام جالس إذ أقبل إبليس و عليه برنس ذو ألوان ، فلمّا دنى من

(١) ثواب الاعمال ص ١٥١ .

(٢) المحاسن ص ٢٩٥ .

(٣) تفسير العياشي ج ١ ص ١٢٠ فى آية البقرة : ١٣١ .

(٤) مجالس المفيد ص ٧٢ .

موسى عليه السلام خلع البرنس وأقبل عليه فسلم عليه ، فقال له موسى : من أنت ؟ قال : أنا إبليس قال موسى : فلا قرّب الله دارك فيم جئت ؟ فقال : إنما جئت لأسلم عليك لمكانك من الله عز وجل .

فقال له موسى : فما هذا البرنس ؟ قال : أختطف به قلوب بني آدم قال موسى : فأخبرني بالذنب الذي إذا أذنبه ابن آدم استحوذت عليه ؟ فقال : إذا أعجبته نفسه واستكثر عمله ، وصغفري عينيه ذنبه ، ثم قال له : أوصيك بثلاث خصال : يا موسى لا تخل بامرأة ولا تخل بك فأنه لا يخلو رجل بامرأة ولا تخلوه إلا كنت صاحبه دون أصحابي وإياك أن تعاهد الله عهداً فأنه ما عاهد الله أحد إلا كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبين الوفاء به ، وإذا هممت بصدقة فأمضها فأنه إذا هم العبد بصدقة كنت صاحبه دون أصحابي حتى أحول بينه وبينها ، ثم ولى إبليس وهو يقول : يا ويله و يا عوله علّمت موسى ما يعلمه بني آدم (١) .

٢٣- جا : عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن معروف عن ابن مهزيار ، عن فضالة ، عن عبد الله بن زيد ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي لا يغرنك الناس عن نفسك ، فإن الأمر يصل إليك دونهم ، ولا تقطع عنك النهار بكذا وكذا فإن معك من يحفظ عليك ، ولا تستقل قليل الخير فإنك تراه غداً حيث يسرك ، ولا تستقل قليل الشر فإنك تراه غداً حيث يسوءك ، وأحسن فأنني لم أرى شيئاً أشد طلباً ولا أسرع دركاً من حسنة لذنب قديم ، إن الله جل اسمه يقول : « إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين » (٢) .

٢٥- خنص : الصدوق ، عن أبيه ، عن الحسين بن محمد بن عامر ، عن عمه عبد الله ، عن محمد بن زياد ، عن ابن أبي عمير قال : قال الصادق عليه السلام : من لم يبال بما قال وما قيل له فهو شرك الشيطان ، ومن شغف بمحبة الحرام وشهوة الزنا فهو

(١) مجالس المفيد ص ١٠١ .

(٢) مجالس المفيد ص ١١٦ ، ومثله في ص ٥٠ .

شرك الشيطان ، ثم قال ﷺ : إنَّ لولد الزنا علامات أحدها بغضنا أهل البيت وثانيها أنه يحنُّ إلى الحرام الذي خلق منه ، وثالثها الاستخفاف بالدين و رابعها سوء المحضر للناس ، ولايسىء محضر إخوانه إلا من ولد على غير فراش أبيه أو من حملت به أمُّه في حيضها (١) .

٢٦- نوادر الراوندى : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : لا إيمان لمن لأمانة له ، ولادين لمن لاعهد له ، ولا صلاة لمن لا يتمُّ ركوعها وسجودها (٢) .

وبهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : إنَّه لا ينبغي لأولياء الله تعالى من أهل دار الخلود الذين كان لها سعيهم وفيها رغبتهم [أن يكونوا أولياء الشيطان من أهل دار الغرور الذين كان لهاسعيهم وفيها رغبتهم] (٣) ثم قال : بئس القوم قوم لا يأمرن بالمعروف ، ولا ينهون عن المنكر ، بئس القوم قوم يقذفون الأمرين بالمعروف والناهين عن المنكر ، بئس القوم قوم لا يقومون لله تعالى بالقسط ، بئس القوم قوم يقتلون الذين يأمرن الناس بالقسط في الناس (٤) بئس القوم قوم جعلوا طاعة إمامهم دون طاعة الله ، بئس القوم قوم يختارون الدنيا على الدين ، بئس القوم قوم يستحلون المحارم والشهوات بالشبهات . قيل : يا رسول الله فأَيُّ المؤمنين أكيس ؟ قال ﷺ : أكثرهم في الموت ذكراً ، وأحسنهم له استعداداً ، وأولئك هم الأكياس (٥) .

٢٧- الدرّة الباهرة : قال الصادق ﷺ : يهلك الله ستاً بست : الأمراء بالجور والعرب بالعصبيّة ، والدّهاقين بالكبر ، والتجار بالخيانة ، وأهل الرّسّاتيق

(١) الاختصاص : ٢١٩ ، وترى مثله فى معانى الاخبار ص ١١٣ .

(٢) نوادر الراوندى ص ٥ .

(٣) ما بين العلامتين أضفناه من المصدر .

(٤) زاد فى المصدر : بئس القوم قوم يكون الطلاق عندهم أوثق من عهده الله تعالى .

(٥) نوادر الراوندى ص ٢٩ .

بالجهالة ، والفقهاء بالحسد .

و قال أبو الحسن الثالث عليه السلام : الحسد ماحق الحسنات ، والزَّهْوُ هو جالب المقت ، والعجب صارف عن طلب العلم داع إلى الغمط (١) والجهل ، والبخل أذمُّ الأخلاق ، والطمع سجيّة سيئة .

٢٨- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : عجبت للبخل يستعجل الفقر الذي منه هرب ويفوته الغنى الذي إتياء طلب ، فيعيش في الدنيا عيش الفقراء ، و يحاسب في الآخرة حساب الأغنياء ، و عجبت للمتكبر الذي كان بالأُمس نطفة ، و يكون غداً جيفة ، و عجبت لمن شكّ في الله و هو يرى خلق الله ، و عجبت لمن نسي الموت و هو يرى من يموت ، و عجبت لمن أنكر النشأة الأخرى و هو يرى النشأة الأولى و عجبت لعامر دار الفناء و تارك دار البقاء (٢) .

٢٩- عدة الداعي : روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : إيتاكم و فضول المطعم فأنه يسمُّ القلب بالفضلة ، ويبطئ بالجوارح عن الطاعة ، ويصمُّ الهمم عن سماع الموعدة ، و إيتاكم و فضول النظر فأنه يبذر الهوى ، و يوَلِّد الغفلة ، و إيتاكم و استشعار الطمع ، فأنه يشوب القلب بشدة الحرص ، و يختم على القلب بطابع حبِّ الدنيا ، و هو مفتاح كلِّ معصية ، و رأس كلِّ خطيئة ، و سبب إحباط كلِّ حسنة (٣) .

٣٠- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام لرجل سأله أن يعظه : لا تكن ممّن يرجو الآخرة بغير العمل ، و يرجئ التوبة بطول الأمل ، يقول في الدنيا بقول الزاهدين ، و يعمل فيها بعمل الراغبين ، إن أعطي منها لم يشبع ، و إن منع منها لم

(١) يقال : غمط الناس - من بابى ضرب وعلم - استحقروهم وازدري بهم والمافية :

لم يشكرها والنعمة : بطرها وحقرها ، وغمط الحق - من باب علم - جحده ، ومنه قولهم : وشرما استقبلت به الايادى الغمط ، وخرما شيعت به البسط .

(٢) نهج البلاغة ج ٢ ص ٢٧٢ ، الرقم ١٢٦ من الحكم .

(٣) عدة الداعي ص ٢٣٦ .

يقنع ، يعجز عن شكر ما أوتي ، و يبتغي الزيادة فيما بقي ، ينهى ولا ينتهي ، ويأمر بما لا يأتي ، يحب الصالحين ولا يعمل عملهم ، و يبغض المذنبين و هو أحدهم يكره الموت لكثرة ذنوبه ، و يقيم على ما يكره الموت له (١) .

إن سقم ظلّ نادماً ، و إن صحّ أمن لاهياً ، يعجب بنفسه إذا عوفي ، و يقنط إذا ابتلي ، إن أصابه بلاء دعا مضطراً ، و إن ناله رخاء أعرض مغترّاً ، تغلبه نفسه على ما يظنّ ، و لا يغلبها على ما يستيقن ، يخاف على غيره بأدنى من ذنبه ، و يرجو لنفسه بأكثر من عمله ، إن استغنى بطروفتين ، و إن افتقر قنط و وهن ، يقصر إذا عمل ، و يبالغ إذا سأل ، إن عرضت له شهوة أسلف المعصية ، و سوف التوبة و إن عرته محنة انفرج عن شرائط الملكة ، يصف العبرة و لا يعتبر ، و يبالغ في المواعظ و لا يتعظ ، فهو بالقول مدلّ ، و من العمل مقلّ ، ينافس فيما يفنى و يسامح فيما يبقى ، يرى الغنم مغرمّاً ، والغرم مغنماً .

يخشى الموت ، و لا يبادر الفوت ، يستعظم من معصية غيره ما يستقلّ أكثر منه من نفسه ، و يستكثر من طاعته ما يحقره من طاعة غيره ، فهو على الناس طاعن ، و لنفسه مداهن ، اللغو مع الأغنياء أحبّ إليه من الذكر مع الفقراء يحكم على غيره لنفسه ، و لا يحكم عليها لغيره ، يرشد غيره ، و يغوي نفسه ، فهو يطاع و يعصى ، و يستوفي و لا يوفّي ، و يخشى الخلق في غير ربّه ، و لا يخشى ربّه في خلقه .

قال السيّد - رضي الله عنه - : ولولم يكن في هذا الكتاب إلاّ هذا الكلام لكفى به موعظة ناجعة ، و حكمة بالغة ، و بصيرة لمبصر ، و عبرة لناظر مفكّر (٢) .

٣٩- نواذر الراوندى : باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام

(١) يعنى أنه يكره الموت لكثرة ذنوبه لئلا يدركه الموت على تلك الحال وعلى أحد الذنوب فتكون له عقى السوء ، لكنه مع ذلك يقيم على تلك الذنوب و يداوم عليها ولا يرمعوى عنها .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٥٠ من الحكم .

قال : قال عليٌّ عليه السلام : خطبنا رسول الله ﷺ فقال : أيها الناس الموتة الموتة الوحيدة الوحيدة (١) لا ردة ، سعادة أو شقاوة ، جاء الموت بما فيه : بالروح والراحة ، لأهل دار الحيوان ، الذين كان لها سعيهم ، وفيها رغبتهم ، جاء الموت بما فيه : بالويل والكرّة الخاسرة لأهل دار الغرور الذين كان لها سعيهم وفيها رغبتهم .

بئس العبد عبد له وجهان : يُقبل بوجه و يُدبر بوجه إن أُوتي أخوه المسلم خيراً حسده ، و إن ابتلي خذله ، بئس العبد عبد أوّله نقطة ، ثم يعود جيفة ، ثم لا يدري ما يفعل به فيما بين ذلك ، بئس العبد عبد خلق للعبادة ، فألهته العاجلة عن الأجلة (٢) ، و شقي بالعاقبة ، بئس العبد عبد تجبّر و اختال ، و نسي الكبير المتعال ، بئس العبد عبد عتا و بغى ، و نسي الجبار الأعلى ، بئس العبد عبد له هوى يضلّه ، و نفس تذله ، بئس العبد عبد له طمع يقوده إلى طبع (٣) .

(١) الموتة : الموت ، و هي أخس منه و « الموتة » الثانية تكرار للأول تأكيداً ونسبهما بتقدير « اتقوا » ونحوه ، وهكذا في « الوحبة الوحبة » وهما صفتان للموتة ، يقال : موت وحى : أى سريع .

وقوله « لاردة » ، أى لارجعة بعدها حتى يستدرك الشقى السعادة ويستزيد السعيد من السعادة ، بل إذا جاء الموت فبعده أمانسعادة أو شقاوة ، وقوله بعد ذلك « جاء الموت بما فيه بالروح والراحة الخ تفصيل بيان السعادة وقوله بعد ذلك « جاء الموت بما فيه : بالويل والكرّة الخاسرة » الخ تفصيل بيان الشقاوة وقوله « بالكرّة الخاسرة » إشارة إلى الحشر الذى يخسر فيه المبتطلون ، كما فى قوله تعالى « تلك اذ كرّة خاسرة » النازعات : ١٢ .

(٢) زاد فى المصدر : فازبالرغبة العاجلة .

(٣) نوادر الراوندى ص ٢٢ ، و قوله « طبع » بالتحريك : الدنس ومنه قولهم « رب طمع يهذى الى طبع » ، وقيل : الوسخ الشديد من الصداء والشين والميب والرّين ، والوصف منه على كنف ، يقال : « هو طبع طمع » أى دنس لا يستحى من سوءة .

١٠٦

﴿(باب)﴾

﴿(شرار الناس ، و صفات المنافق والمرائي والكلان)﴾

﴿(والظالم و من يستحق اللعن)﴾

الايات : الاعراف : و لقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون (١) .

الحج : إن الله لا يحب كل خوأن كفور (٢) .

السجدة : و ويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكوة و هم بالآخرة هم

كافرون (٣) .

الجاثية : ويل لكل أفكأثم ☆ يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصر مستكبراً كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم ☆ و إذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين ☆ من ورائهم جهنم و لا يغني عنهم ما كسبوا شيئاً ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء و لهم عذاب عظيم (٤) .

القلم : و لا تطع كل حلاف مهين ☆ همأز مشاء بنميم ☆ مناع للخير معتد أثم ☆ عتل بعد ذلك زنيم ☆ أن كان ذا مال و بنين ☆ إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين (٥) .

الحاقة : و أمأ من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابي ☆ و لم أدر ما حسابي ☆ يا ليتها كانت القاضية ☆ ما أغنى عني ماليه ☆ هلك عني سلطانيه ☆ خذوه فغلوه ☆ ثم الجحيم صلوه ☆ ثم في سلسلة ذرعا سبعون ذراعا فاسلكوه ☆

(١) الاعراف : ١٧٩ .

(٣) السجدة : ٧ .

(٢) الحج : ٣٨ .

(٥) القلم : ١٠١ - ١٥ .

(٤) الجاثية : ١٠ - ٧ .

إنه كان لا يؤمن بالله العظيم ☆ و لا يحضُّ على طعام المسكين ☆ فليس له اليوم ههنا حميم ☆ و لا طعامٌ إلا من غسيلين ☆ لا يأكله إلا الخاطئون (١) .
المعارج : كلات إنَّها لظي ☆ نزاعةٌ للشوى ☆ تدعو من أدبر و تولَّى ☆
 و جمع فأوعى ☆ إنَّ الانسان خلق هلوياً ☆ إذا مسَّه الشرُّ جزوعاً ☆ وإذا مسَّه الخير منوعاً (٢) .

المدثر : يتسائلون ☆ عن المجرمين ما سلككم في سقر ☆ قالوا لم نك من المصلين ☆ و لم نك نطعم المسكين ☆ و كنَّا نخوض مع الخائضين ☆ و كنَّا نكذب بيوم الدين ☆ حتى أتانا اليقين (٣) .

القيامة : فلا صدق و لا صلى ☆ ولكن كذب و تولَّى ☆ ثم ذهب إلى أهله يتمطى ☆ أولى لك فأولى ☆ ثم أولى لك فأولى (٤) .

الماعون : أرايت الذي يكذب بالدين ☆ فذلك الذي يدعُ اليتيم ☆ و لا يحضُّ على طعام المسكين ☆ فويلٌ للمصلين ☆ الذين هم عن صلوتهم ساهون ☆ الذين هم يراعون و يمنعون الماعون .

١- مع (٥) لى : الوراق ، عن سعد ، عن إبراهيم بن مهزيار ، عن أخيه عن الحارث بن محمد بن النعمان ، عن جميل بن صالح ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أحبَّ أن يكون أكرم الناس فليتق الله ، و من أحبَّ أن يكون أتقى الناس فليتوكل على الله ، و من أحبَّ أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله عزَّ وجلَّ أوثق منه بما في يده .

ثم قال صلى الله عليه وآله : ألا أنبئكم بشر الناس ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : من أبغض الناس و أبغضه الناس ، ثم قال : ألا أنبئكم بشر من هذا ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : الذي لا يقبل عشرة ، و لا يقبل معذرة ، و لا

يغفر ذنباً ، ثم قال : ألا أنبئكم بشر من هذا ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : من لا يؤمن شره ، ولا يرجي خيره .

إن عيسى بن مريم عليه السلام قام في بني إسرائيل فقال : يا بني إسرائيل لا تحدثوا بالحكمة الجاهل فظلموها ، ولا تمنعوها أهلها فظلموهم ، ولا تعينوا الظالم على ظلمه فيبطل فضلكم .

الأمر ثلاثة : أمرتبن لك رشده فاتبعه ، وأمرتبن لك غيه فاجتنبه ، وأمر اختلاف فيه فردّه إلى الله عز وجل (١) .

٣- ل : حمزة العلوي ، عن أحمد الهمداني ، عن يحيى بن الحسن ، عن محمد بن ميمون الخزّاز ، عن القدّاح ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ستّة لعنهم الله وكلّ نبيّ مجاب (٢) الزائد في كتاب الله ، والمكذّب بقدر الله ، والتارك لسنّتي ، والمستحلّ من عترتي ما حرّم الله ، والمتسلّط بالجبروت ليدلّ من أعزّه الله ، ويعزّه من أدلّه الله ، والمستأثر بفيء المسلمين المستحلّ له (٣) .

٣- ل : ابن المتوكّل ، عن محمد الطّمار ، عن الأشعري ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي القاسم الكوفي ، عن عبدالمؤمن الأنصاري ، عن أبي عبد الله عليه السلام

(١) أمالي الصدوق ص ١٨٣ .

(٢) قد مر في الباب ٩٩ ص ١١٥ هذا الحديث وكان لفظه «سبعة لعنهم» وكلّ نبيّ مجاب،

والمعنى أن هذه السبعة لعنهم أنا والحال أن كلّ نبيّ مجاب الدعوة يتحقّق دعاؤه على الناس ولهم بأذن الله تعالى ، فكيف دعائي وأنا أفضل النبيين وأوجههم عند الله عز وجل .

وأما على ما في هذا الحديث وما يأتي بعده فالمعنى أن هذه السبعة مملونون على لسان الله ولسان أنبيائه قبلي ، لكنّه لا يناسب الأوصاف السبعة المذكورة ، فإنها من خصائص شرعه ودينه صلى الله عليه وآله ، خصوصاً قوله « والمستحل من عترتي ما حرّم الله » وهكذا قوله « المستأثر بفيء المسلمين » والمفانم إنما أحل في هذه الشريعة . والظاهر عندى أن تفيير العبارة من الرواة توهماً منهم أن هذا هو الصحيح .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٦٤ .

قال: قال رسول الله ﷺ: إني لعنت سبعة لعنهم الله وكلُّ نبيٍّ مجابٍ قبلي، فقيل: ومن هم يا رسول الله؟ فقال: الزايد في كتاب الله، والمكذِّب بقدر الله، والمخالف لسننِّي، والمستحلُّ من عترتي ما حرَّم الله، والمتسلِّط بالجبريَّة ليعزَّ من أذلَّ الله ويذلَّ من أعزَّ الله، والمستأثر على المسلمين بغيئهم مستحلاًَّ له، والمحرَّم ما أحلَّ الله عزَّ وجلَّ (١).

سنن: أبي، عن عبد الرحمن بن حماد، عمَّن ذكره، عن عبد المؤمن الأنصاري مثله (٢).

٤- ل: الحافظ، عن محمد بن الحسين الخثعمي، عن ثابت بن عامر، عن عبد الملك بن الوليد، عن عمرو بن عبد الجبار، عن عبد الله بن زياد، عن زيد بن علي، عن آبائه عليهم السلام قال: قال النبي ﷺ: سبعة لعنهم الله وكلُّ نبيٍّ مجابٍ المغيِّر لكتاب الله، والمكذِّب بقدر الله، والمبدِّل سنة رسول الله، والمستحلُّ من عترتي ما حرَّم الله عزَّ وجلَّ، والمتسلِّط في سلطانه ليعزَّ من أذلَّ الله، ويذلَّ من أعزَّ الله، والمستحلُّ لحرم الله، والمتكبِّر على عباد الله عزَّ وجلَّ (٣).

٥- لي: ابن مسرور، عن ابن عامر، عن عمِّه، عن ابن محبوب، عن مالك ابن عطية، عن الثمالي، عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: المنافق ينهي ولا ينهي ويأمر بما لا يأتي، إذا قام في الصلاة اعترض، وإذا ركع ربض، وإذا سجد نقر وإذا جلس شعر، يمسي وهمَّ الطعام وهو مفطر، ويصبح وهمَّ النوم ولم يسهر إن حدثك كذبك، وإن عدك أخلفك، وإن ائتمنته خانك، وإن خالفته اغتابك (٤).

٦- ب عن هارون، عن ابن زياد، عن جعفر، عن أبيه عليه السلام أن النبي ﷺ

(١) الخصال ج ٢ ص ٦

(٢) المحاسن: ١١.

(٣) الخصال ج ٢ ص ٦.

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٩٥.

قال : للمرائي ثلاث علامات : يكسل إذا كان وحده ، و ينشط إذا كان عنده أحد و يجب أن يحمد في جميع أموره ، و للظالم ثلاث علامات: يقهر من فوقه بالمعصية ومن هودونه بالغلبة ، و يظهر الظلمة ، و للكسلان ثلاث علامات : يتوانى حتى يفرط ، و يفرط حتى يضيع ، و يضيع حتى يائس . و للمنافق ثلاث علامات : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا ائتمن خان (١) .

٧ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الأصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : يا بني لكل شيء علامة يعرف بها ويشهد عليها ، و إن للدين ثلاث علامات العلم ، و الايمان ، و العمل به ، و للايمان ثلاث علامات : الايمان بالله و كتبه و رسله ، و للعالم ثلاث علامات: العلم بالله و بما يحب ، و ما يكره ، و للعامل ثلاث علامات : الصلاة و الصيام و الزكاة .

و للمتكلف ثلاث علامات : ينازع من فوقه ، و يقول ما لا يعلم ، و يتعاطا ما لا يئال و للظالم ثلاث علامات: يظلم من فوقه بالمعصية ، و من دونه بالغلبة ، و يعين الظلمة و للمنافق ثلاث علامات : يخالف لسانه قلبه ، و قلبه فعله ، و علانيته سريره ، و لا ائتم ثلاث علامات: يخون ، و يكذب ، و يخالف ما يقول ، و للمرائي ثلاث علامات: يكسل إذا كان وحده و ينشط إذا كان الناس عنده ، و يتعرض في كل أمر للمحمدة ، و للحاسد ثلاث علامات يغتاب إذا غاب ، و يتملق إذا شهد ، و يشمت بالمصيبة ، و للمسرف ثلاث علامات يشتري ما ليس له ، و يلبس ما ليس له ، و يأكل ما ليس له ، و للكسلان ثلاث علامات : يتوانى حتى يفرط ، و يفرط حتى يضيع ، و يضيع حتى يائس ، و للغافل ثلاث علامات : السهو و اللهو و النسيان .

قال حماد بن عيسى : قال أبو عبد الله عليه السلام : ولكل واحدة من هذه العلامات شعب يبلغ العلم بها أكثر من ألف باب ، و ألف باب و ألف باب ، فكن يا حماد طالباً للعلم في آناء الليل و النهار ، و إن أردت أن تقر عينك ، و تنال خير الدنيا و الآخرة فاقطع الطمع مما في أيدي الناس ، وعد نفسك في الموتى ، و لا تحدثن نفسك

أنتك فوق أحد من الناس ، و اخزن لسانك كما تخزن مالك (١) .
أقول: قد مضى مثله في أبواب العقل .

٨ - مص : قال الصادق عليه السلام : المنافق قد رضي ببعده من رحمة الله تعالى لأنه يأتي بأعماله الظاهرة شبيهاً بالشرعية ، وهولاغ باغ لاه بالقلب عن حقها مستهزيء فيها ، وعلامة النفاق قلّة المبالاة بالكذب والخيانة و الوقاحة ، والدعوى بلامعنى ، و سخنة العين (٢) و السفه و الغلط ، و قلّة الحياء و استصغار المعاصي و استضياع أرباب الدين ، و استخفاف المصائب في الدين ، و الكبر ، و حبّ المدح و الحسد ، وإيثار الدنيا على الآخرة والشرّ على الخير ، والحث على النسيمة ، وحبّ اللّهُو ، و معونة أهل الفسق والبغي والتخلّف عن الخيرات ، وتنقص أهلها واستحسان ما يفعله من سوء واستقباح ما يفعله غيره من حسن ، وأمثال ذلك كثيرة .

و قد وصف الله تعالى المنافقين في غير موضع فقال عزّ من قائل : « ومن الناس من يعبد الله على حرف فإن أصابه خير اطمأن به وإن أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين » (٣) و قال عزّ وجلّ في صفتهم « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين [يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون إلا أنفسهم وما يشعرون] في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً » (٤) .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : المنافق من إذا وعد أخلف ، وإذا فعل أفشى (٥) وإذا قال كذب ، وإذا ائتمن خان ، وإذا رزق طاش ، وإذا منع عاش .
 و قال النبي صلى الله عليه وآله : من خالفت سريره علانيته فهو منافق ، كائناً من كان

(١) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٢) السخنة بالضم -- الحرارة ، وهى كناية عن الحزن والبكاء لان دموع الحزن تكون سخنة ودموع السرور تكون باردة قارة ، ولذلك يقال فيمن يدعى عليه : « أسخن الله عينه ، ولمن يدعى له : « أقر الله عينه » .

(٣) الحج : ١١ .

(٤) البقرة : ٨-٩ . (٥) فى المصدر : أساء .

وحيث كان ، وفي أي أرض كان ، وعلى أي رتبة كان (١) .

٩ - ين : النضر ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : لا أحب الشيخ الجاهل ، ولا الغنيّ الظلوم ، ولا الفقير المختال .

١٠ - نوادر الراوندي : باسناده عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن أبغض الناس إلى الله من يقتدي بسيئة المؤمن ولا يقتدي بحسنه .

١٠٧

(باب)

* (لعن من لا يستحق اللعن ، وتكفير من لا يستحقه) *

١- ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : إن اللعنة إذا خرجت من صاحبها ترددت بينه وبين الذي يلعن ، فان وجدت مساغاً وإلاّ عادت إلى صاحبها ، و كان أحقّ بها ، فاحذروا أن تلعنوا مؤمناً فيجلّ بكم (٢) .

٢- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن الوشاء ، عن البطائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن اللعنة إذا خرجت من في صاحبها ترددت ، فان وجدت مساغاً وإلاّ رجعت على صاحبها (٣) .

٣- ثو : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد ابن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما شهد رجل على رجل بكفر قطّ إلاّ بآء به أحدهما : إن كان شهد على كافر صدق ، وإن كان

(١) مصباح الشريعة ص ٢٥ .

(٢) قرب الاسناد ص ٨ .

(٣) ثواب الاعمال ص ٢٤٠ .

مؤمناً رجع الكفر عليه ، وإيتاكم والطعن على المؤمنين (١) .

٤- كنز الكراجكي : عن أحمد بن محمد بن شاذان ، عن أبيه ، عن ابن الوليد عن الصفار ، عن محمد بن زياد ، عن المفضل بن عمر ، عن يونس بن يعقوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ملعون ملعون من رمى مؤمناً بكفر ، ومن رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله .

٥- م : إن الاثنين إذا ضجر بعضهما على بعض و تلاعنا ارتفعت اللعنات فاستأذنتا ربهما في الوقوع بمن لعنا إليه ، فقال الله لملأئكته : انظروا فإن كان اللاعن أهلاً للعن و ليس المقصود به أهلاً فأنزلوهما جميعاً باللاعن ، وإن كان المشار إليه أهلاً و ليس اللاعن أهلاً فوجهوهما إليه ، وإن كانا جميعاً لها أهلاً فوجهوها لعن هذا إلى ذاك ، و وجهوها لعن ذاك إلى هذا ، وإن لم يكن واحد منهما لها أهلاً لايمانهما ، و إن الضجر أحوجهما إلى ذلك فوجهوها للعتنين إلى اليهود الكاتمين نعت محمد و صفته عليه السلام و ذكر علي عليه السلام و حليته ، و إلى النواصب الكاتمين لفضل علي والدافعين لفضله (٢) .

١٠٨

(باب)

(الخصال التي لا تكون في المؤمن)

أقول : سيأتي بعض الأخبار في باب اللواط .

١- سر : من جامع البزنطي ، عن الحارث بن المغيرة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ستة لا تكون في المؤمن : الحسرو والنكد واللجاجة والكذب والحسد والبغي .

٢- ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن عدة من أصحابنا ، عن ابن أسباط

(١) ثواب الاعمال ص ٢٤٢ .

(٢) تفسير الامام ص ٢٦٠ و ٢٦١ في قوله تعالى : أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون

عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما ابتلى الله به شيعتنا فلن يبتليهم بأربع : بأن يكونوا لغير رغبة ، و أن يسألوا بكفهم ، و أن يؤتوا في أديارهم ، و أن يكون فيهم أخضر أذرق (١) .

٣- ل : ابن الوليد ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن ابن أبي عثمان ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أربع خصال لا تكون في مؤمن : لا يكون مجنوناً ، ولا يسأل عن أبواب الناس ، ولا يولد من الزنا ، و لا ينكح في دبره (٢) .

٤- ل : القطان و ابن موسى معاً ، عن ابن زكريا ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول ، عن أبي معاوية ، عن الأعمش ، عن الصادق عليه السلام و ابن حبيب ، عن عبد الله بن محمد بن باطويه ، عن علي بن عبد المؤمن الزعفراني ، عن مسلم بن خالد الزنجي ، عن الصادق عليه السلام عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام و ابن حبيب ، عن الحسن بن شيبان ، عن أبيه ، عن محمد بن خالد ، عن مسلم بن خالد ، عن جعفر بن محمد قالوا كلهم : ثلاثة عشر و قال تميم : ستة عشر صنفاً من أمة جدّي لا يحبّونا و لا يحبّبونا إلى الناس ، و يبغضونا و لا يتولّونا ، و يخذلونا و يخذلون الناس عنّا ، فهم أعداؤنا حقاً لهم نار جهنّم و لهم عذاب الحريق .

قال : قلت : بينهم لي يا أبا و قاك الله شرّهم ، قال : الزايد في خلقه فلا ترى أحداً من الناس في خلقه زيادة إلا وجدته مناصباً و لم تجده لنا موالياً (٣)

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٠٩ .

(٣) قد مر في ج ٦٧ باب شدة ابتلاء المؤمن ص ١٩٦-٢٥٩ روايات كثيرة تخالف

هذا الحديث المزور ، وفيها ما يدل على أن المؤمن يبتلى في جسده بالجذام والبرص .

روى الكليني في الكافي ج ٢ ص ٢٥٤ عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين عن صفوان ، عن معاوية بن عمار ، عن ناجية قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : ان المتبرة يقول : ان المؤمن لا يبتلى بالجذام ولا بالبرص ، ولا بكذا وكذا ، فقال عليه السلام : ان —

والناقص الخلق من الرجال فلا ترى لله عز وجل خلقاً ناقص الخلقه إلا وجدت في قلبه علينا غلاً ، والأعور باليمن للولادة ، فلا ترى لله خلقاً ولد أعور اليمن إلا كان لنا محارباً ولا عدائنا مسالماً ، والغريب من الرجال فلا ترى لله عز وجل خلقاً غريباً - وهو الذي قد طال عمره فلم يبيض شعره وترى لحينه مثل حنك الغراب - إلا كان علينا مؤلباً ولا عدائنا مكاثراً .

والحلوك (١) من الرجال فلا ترى منهم أحداً إلا كان لنا شتاً ولا عدائنا مدحاً ، والأقرع من الرجال فلا ترى رجلاً به قرع إلا وجدته همّازاً لمّازاً مشاء بالنميمة علينا ، والمفضض بالخضرة من الرجال فلا ترى منهم أحداً وهم كثيرون إلا وجدته يلقانا بوجه ويستدبرنا بآخر ، ينبغي لنا الغوائل ، والمنبوذ (٢) من الرجال فلا تلقى منهم أحداً إلا وجدته لنا عدواً مضلاً مبيناً ، والأبرص من الرجال

كان لفاطمة عن صاحب ياسين انه كان مكنياً - ثم رد أصابعه - فقال كاني انظر الى تكنيه أتاها فأنذرهم ثم عاد اليهم من الغد فقتلوه ، ثم قال عليه السلام : ان المؤمن يتلى بكل بلية ويموت بكل ميتة الا أنه لا يقتل نفسه .

أقول : روى الكشي في رجاله ص ١٩٤ في المغيرة بن سعيد أنه كان يدس الاحاديث روى ان هشام بن الحكم سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا تقبلوا علينا حديثاً الا ما وافق القرآن والسنة ، او تجدون معه شاهداً من أحاديثنا المتقدمة فان المغيرة بن سعيد لعنه الله دس في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدث بها أبي ، الحديث .

ولعل هذا الحديث الذي يوافق مذهبه ومسلكه في عدم ابتلاء المؤمن بالماهات من مدسوساته لعنه الله في روايات أصحابنا رضوان الله عليهم ، وكيف كان لما كان هذا الحديث مخالفاً لسائر أحاديثهم عليهم السلام لا بد من طرحه .

(١) الحلوك كمصفور وقر بوس - الشديد السواد ، ولعله أراد مثل جون غلام أبي ذر اوبلال بن رباح الحبشي ! ؟ نعوذ بالله من الضلال .

(٢) المنبوذ : الصبي تلقينه امه في الطريق ، ولدا الزناء ، ولعله أراد المعنى الاخير والافماذب الصبي المنبوذ .

فلا تلقى منهم أحداً إلاّ وجدته يرصد لنا المرصد ، و يقعد لنا و لشيئنا مقعداً
ليضلنا بزعمه عن سواء السبيل ، والمجدوم و هم حصب جهنم هم لها واردون
والمنكوح فلا ترى منهم أحداً إلاّ وجدته يتغنى بهجائنا و يؤلب علينا .

و أهل مدينة تدعى سجستان (١) هم لنا أهل عداوة و نصب و هم شرّ الخلق
والخليقة ، عليهم من العذاب ما على فرعون و هامان و قارون ، و أهل مدينة تدعى
الرتى هم أعداء الله و أعداء رسوله ﷺ و أعداء أهل بيته يرون حرب أهل بيت
رسول الله جهاداً و مالهم مغنماً ، و لهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا والآخرة
و لهم عذاب مقيم ، و أهل مدينة تدعى الموصل شرّ من على وجه الأرض ، و أهل
مدينة تسمى الزوراء تبني في آخر الزمان يستشفون بدمائنا و يتقرّبون ببقضنا
يوالون في عداوتنا و يرون حربنا فرضاً و قتالنا حتماً .

يا بنيّ فاحذر هؤلاء ثمّ احذرهم ، فانه لا يخلو اثنان منهم بأحد من أهلك
إلاّ همّوا بقتله .

و اللفظ لميم من أوّل الحديث إلى آخره (٢) .

(١) كان أهل سجستان والرى والموصل و بغداد ان كان هو الزوراء معادياً لاهل
البيت في سابق الازمان ، فانهم كانوا من أهل الجماعة وبعضهم كان خارجياً و اسماعيلياً
واما الان فكلهم شيعة أهل البيت ، وقال العلامة المؤلف في ج ٦٠ ص ٢٠٦ بعد نقل هذا
الخبر: الزوراء يطلق على دجلة بغداد وعلى بغداد ، لان أبوابها الداخلة جعلت مزورة
عن الخارجة ، ويمكن أن تتبدل احوال هذه البلاد باختلاف الازمنة و يكون ما ذكر في
الخبر حالهم في ذلك الزمان .

أقول : معذلك يبقى الكلام في بغداد و من محلاتها الكرخ أعظم محلة منها كانت
تسكنها الشيعة وبها نشأ أعظم الاصحاب ، مع قوله عليه السلام في الزوراء أنها مدينة
تبني في آخر الزمان : و بغداد بنيت في زمن المنصور العباسي وكان معاصراً لابي عبدالله
عليه السلام .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٩٤ - ٩٥ ، و تميم هواين بهلول.

١٠٩

(باب)

(من استولى عليهم الشيطان من أصحاب البدع)

(وما ينسبون الى أنفسهم)

(من الاكاذيب و أنها من الشيطان)

١- كَش: عن سعد ، عن عبدالله بن علي بن عامر باسناده ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال ترائاً والله إبليس لأبي الخطاب علي سور المدينة والمسجد وكأنتي أنظر إليه وهو يقول : أيها تظفر الآن أيها تظفر الآن (١) .

٢- كَش: عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه و يعقوب بن يزيد والحسين ابن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبدالحميد ، عن حفص بن عمرو النخعي قال : كنت جالساً عند أبي عبدالله عليه السلام فقال له رجل : جعلت فداك إن أبا منصور حدثني أنه رفع إلى ربه و مسح على رأسه ، فقال له بالفارسية : « بايست » فقال له أبو عبدالله عليه السلام : حدثني أبي عن جدّي رسول الله عليه السلام قال : إن إبليس اتخذ عرشاً في ما بين السماء والأرض ، واتخذ زبانية كعدد الملائكة فاذا دعى رجلاً فأجابه و طوى عقبه و تخطت إليه الأقدام ، ترائاً له إبليس و رفع إليه ، و إن أبا منصور كان رسول إبليس ، لعن الله أبا منصور ، لعن الله أبا منصور ثلاثاً (٢) .

٣- كَش: سعد ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن بنائاً والسرّي و بزيعاً لعنهم الله ترائاً لهم الشيطان في أحسن ما يكون صورة آدمي من قرنه إلى سرتّه ، قال : فقلت : إن بنائاً يتأول هذه الآية « وهو الذي في السماء إله و في

الأرض إله ، (١) أن الذي في الأرض غير إله السماء ، وإله السماء غير إله الأرض وأن إله السماء أعظم من إله الأرض ، وأن أهل الأرض يعرفون فضل إله السماء ويعظمونه فقال عليه السلام : والله ما هو إلا الله وحده لا شريك له ، إله في السماوات وإله في الأرضين كذب بنان ، عليه لعنة الله ، لقد صغّر الله جلّ جلاله وصغّر عظمته (٢) .

٤- كَش : وجدت بخط جبرئيل بن أحمد حدثني محمد بن عيسى ، عن علي ابن الحكم ، عن حماد بن عثمان ، عن زرارة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أخبرني عن حمزة أيزعم أن أبي يأتيه ؟ قلت : نعم ، قال : كذب والله ما يأتيه إلا المتكوتن إن إبليس سَلَطَ شيطاناً يقال له : المتكوتن يأتي الناس في أي صورة شاء إن شاء في صورة صغيرة وإن شاء في صورة كبيرة ، ولا والله ما يستطيع أن يجيء في صورة أبي عليه السلام (٣) .

٥- كَش : سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه والحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، ومحمد بن عيسى ، عن يونس وابن أبي عمير ، عن محمد بن عمر بن أذينة عن بريد بن معاوية العجلي قال : كان حمزة بن عمارة البربري لعنه الله يقول لأصحابه : إن أبا جعفر عليه السلام يأتيني في كل ليلة ، ولا يزال إنسان يزعم أنه قد أراه إياه ، فقد ر لي أنني لقيت أبا جعفر عليه السلام فحدثته بما يقول حمزة ، فقال : كذب ، عليه لعنة الله ما يقدر الشيطان أن يتمثل في صورة نبي ولا وصي نبي (٤) .

٦- كَش : محمد بن مسعود ، عن علي بن محمد بن يزيد ، عن ابن عيسى ، عن البرنظي ، عن علي بن عتبة ، عن أبيه قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فسلمت وجلست ، فقال لي : كان في مجلسك هذا أبو الخطاب ومعه سبعون رجلاً كلهم إليه

(١) الزخرف : ٨٤ .

(٢) رجال الكشي ص ٢٥٧ .

(٣) رجال الكشي ص ٢٥٤ .

(٤) رجال الكشي ص ٢٥٧ .

ينالهم منه شيء فرحمتهم فقلت لهم : ألا أخبركم بفوائل المسلم فلا أحسب أصغرهم إلا قال : بلى جعلت فداك قلت : من فوائل المسلم أن يقال له : فلان قارئ لكتاب الله عز وجل وفلان ذو حظ من ورع ، وفلان يجتهد في عبادته لربه فهذه فوائل المسلم ما لكم وللرياسات ؟ إنما للمسلمين رأس واحد إياكم والرجال ، فإن الرجال مهلكة ، فإني سمعت أبي يقول : إن شيطاناً يقال له : المذهب يأتي في كل صورة إلا أنه لا يأتي في صورة نبي ولا وصي نبي ، ولا أحسبه إلا وقد تراها لصاحبكم فاحذروه ، فبلغني أنهم قتلوا معه ، فأبعدهم الله وأسحقهم ، إنه لا يهلك على الله إلا هالك (١)

٧ - كش : محمد بن قولويه ، عن سعد ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس قال : سمعت رجلاً من الطياراة يحدث أبا الحسن الرضا عليه السلام عن يونس بن ظبيان أنه قال : كنت في بعض الليالي وأنا في الطواف ، فإذا نداء من فوق رأسي يا يونس « إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلوة لذكري » فرفعت رأسي فاذاح [كذا] . فغضب أبو الحسن غضباً لم يملك نفسه ثم قال للرجل : اخرج عني لعنك الله ولعن الله من حدثك ، ولعن يونس بن ظبيان ألف لعنة تتبعها ألف لعنة كل لعنة منها تبلفك إلى قعر جهنم وأشهد ما ناداه إلا شيطان أما إن يونس مع أبي الخطاب في أشد العذاب مقرونان ، وأصحابهما إلى ذلك الشيطان مع فرعون وآل فرعون في أشد العذاب ، سمعت ذلك من أبي عبد الله عليه السلام .

فقال يونس : فقام الرجل من عنده فما بلغ الباب إلا عشرة خطاء حتى صرع مغشياً عليه قد قاء رجيعة وحمل ميتاً فقال أبو الحسن عليه السلام : أتاه ملك بيده عمود فضربه على هامته ضربة قلب فيها مثانته حتى قاء رجيعة وعجل الله بروحه إلى الهاوية وألحقه بصاحبه الذي حدثه يونس بن ظبيان ، ورأى الشيطان الذي كان ترأثاً له (٢) .

(١) رجال الكشي ص ٢٤٨ و ٢٤٩ .

(٢) رجال الكشي ص ٣٠٩ .

٨ - نوادر الراوندى : باسناده عن موسى بن جعفر، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من عمل في بدعة خلافة الشيطان والعبادة ، وألقى عليه الخشوع والبكاء .
و بهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : أبى الله لصاحب البدعة بالتوبة وأبى الله لصاحب الخلق السيئ بالتوبة ، فقل : يا رسول الله وكيف ذلك ؟ قال : أمّا صاحب البدعة فقد أشرب قلبه حبها ، وأمّا صاحب الخلق السيئ فإنه إذا تاب من ذنب وقع في ذنب أعظم من الذنب الذي تاب منه (١).

١١٠

(باب)

(عقاب من احدث ديناً أو اضل الناس)

* « و أنه لا يحمل أحد الزرع من يستحقه » *

الايات : النساء : ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشترون الضلالة و يريدون أن تزلوا السبيل ؟ و الله أعلم بأعدائكم و كفى بالله نصيراً (٢) .

و قال تعالى : ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت و يقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ؟ أولئك الذين لعنهم الله و من يلعن الله فلن تجد له نصيراً (٣) .

الاعراف : ولا تتعدوا بكل صراطٍ توعدون وتصدون عن سبيل الله من آمن

(١) نوادر الراوندى ص ١٨ .

(٢) النساء : ٤٤ - ٤٥ .

(٣) النساء : ٥١ - ٥٢ .

به وتبغونها عوجاً (١) .

هود : و من أظلم ممّن افترى على الله كذباً أو لك يعرضون على ربّهم
و يقول الأَشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربّهم ألا لعنة الله على الظالمين ❖ الذين
يصدّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً وهم بالآخرة هم كافرون ❖ أو لك لم يكونوا
معجزين في الأرض وما كان لهم من دون الله من أولياء يُضاعف لهم العذاب ما كانوا
يستطيعون السَّمع و ما كانوا يبصرون ❖ أو لك الذين خسروا أنفسهم و ضلّ عنهم
ما كانوا يفترون ❖ لاجرم أنّهم في الآخرة هم الآخسرون (٢)

ابراهيم : و يصدّون عن سبيل الله و يبغونها عوجاً أو لك في ضلال
بعيد (٣) .

و قال تعالى : و جعلوا لله أنداداً ليضلّوا عن سبيله قل تمتّعوا فإنّ
مصيركم إلى النار (٤) .

النحل : ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيامة و من أوزار الذين يضلّونهم بغير
علمٍ ألساء ما يزيرون (٥) .

الشعراء : و برزت الجحيمُ للغاوين - إلى قوله تعالى - و ما أضلّنا إلاّ
المجرمون (٦) .

القصص : و جعلناهم أئمة يدعون إلى النار و يوم القيامة لا ينجون ❖
و أتبعناهم في هذه الدُّنيا لعنةً و يوم القيامة هم من المقبوحين (٧) .

العنكبوت : و قال الذين كفروا للذين آمنوا اتّبِعُوا سبيلنا و لنحمل
خطاياكم و ما هم بحاملين من خطاياهم من شيءٍ إنّهم لكاذبون ❖ و ليحملنّ أثقالهم

(٢) هود : ١٨ - ٢٢ .

(١) الاعراف : ٨٦ .

(٤) ابراهيم : ٣٠ .

(٣) ابراهيم : ٣ .

(٥) النحل : ٢٥ .

(٦) الشعراء : ٩١ - ٩٩ .

(٧) القصص : ٤١ - ٤٢ .

و أثقالاً مع أثقالهم و ليسئلنَّ يوم القيمة عما كانوا يفترون (١) .

سبا : و لو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول يقول الَّذِينَ اسْتَضعفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لولا أنتم لكنَّا مؤمنين ❖ قال الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضعفُوا أنحنَّ صددناكم عن الهدى بعد إذ جائكم بل كنتم مجرمين ❖ و قال الَّذِينَ اسْتَضعفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بل مكر الليل والنهار إذ تأمرونا أن نكفر بالله و نجعل له أنداداً (٢) .

الصفات : و أقبل بعضهم على بعض يتسائلون ❖ قالوا إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين ❖ قالوا بل لم تكونوا مؤمنين ❖ و ما كان لنا عليكم من سلطان بل كنتم قوماً طاغين ❖ فحق علينا قول ربنا إنا لذائقون ❖ فأغويناكم إنا كنا غاوين (٣) .
ص : هذا فوجٌ مقتحمٌ معكم لا مرحباً بهم إنهم صالوا النار ❖ قالوا بل أنتم لا مرحباً بكم أنتم قد تمموه لنا فبئس القرار ❖ قالوا ربنا من قدم لنا هذا فزده عذاباً ضعفاً من النار (٤) .

المؤمن : و إذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ❖ قال الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إنا كلٌّ فيها إن الله قد حكم بين العباد (٥) .

النجم : أم لم ينبأ بما في صحف موسى ❖ و إبراهيم الذي وفقى ❖ ألا تزر وازرةٌ وزر أخرى ❖ و أن ليس للإنسان إلا ما سعى ❖ و أن سعيه سوف يرى ❖ ثم يجزيه الجزاء الأوفى (٦) .

(١) المنكبت : ١٢-١٣ .

(٢) سبا : ٣١-٣٣ .

(٣) الصفات : ٢٧-٣٢ .

(٤) ص : ٥٩-٦١ .

(٥) المؤمن : ٤٧-٤٨ .

(٦) النجم : ٣٦-٤١ .

١- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله غافر كل ذنب إلا من أحدث ديناً أو اغتصب أجيراً أجره أو رجلاً باع حرّاً (١) .

٢- ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أيوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رجل في الزمن الأول طلب الدنيا من حلال فلم يقدر هليها ، و طلبها من حرام فلم يقدر عليها .

فأتاه الشيطان فقال له : يا هذا إنك قد طلبت الدنيا من حلال فلم تقدر عليها و طلبتها من حرام فلم تقدر عليها أفلا أدلك على شيء تكثر به دنياك و يكثر به تبعك ؟ قال : بلى قال : تبندع ديناً و تدعو إليه الناس .

ففعل فاستجاب له الناس و أطاعوه و أصاب من الدنيا ثم إنه فكر فقال : ما صنعت ؟ ابتدعت ديناً و دعوت الناس ما أرى لي توبة إلا أن آتي من دعوته إليه فأردئه عنه ، فجعل يأتي أصحابه الذين أجابوه فيقول لهم : إن الذي دعوتكم إليه باطل ، و إنما ابتدعته ، فجعلوا يقولون : كذبت و هو الحق ولكنك شككت في دينك ، فرجعت عنه ، فلما رأى ذلك عمد إلى سلسلة فوثد لها وتداً ثم جعلها في عنقه ، و قال : لا أحلها حتى يتوب الله عز وجل علي .

فأوحى الله عز وجل إلى نبي من الأنبياء قل لفلان : و عزمتي لو دعوتني حتى تنقطع أوصالك ، ما استجبت لك ، حتى ترد من مات إلى ما دعوته إليه فيرجع عنه (٢) .

ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن الحكم ، عن أبي عبد الله عليه السلام و عن محمد بن حمران ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رجل إلى آخر ما مر (٣) .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٢ .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ١٧٨ .

(٣) ثواب الاعمال ص ٢٣٠ .

٣- مع : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن النهيكي رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : من مثل مثلاً أو اقتنى كلباً فقد خرج من الاسلام ف قيل له : هلك إذاً كثير من الناس ؟ فقال : ليس حيث ذهبتم إنما عنيت بقولي من مثل مثلاً من نصب ديناً غير دين الله ، و دعا الناس إليه ، و بقولي من اقتنى كلباً مبغضاً لنا أهل البيت اقتناه فأطعمه و سقاه ، من فعل ذلك فقد خرج من الاسلام (١) .

٤- مع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن ابن معروف عن حماد ، عن حريز ، عن ابن مسكان ، عن أبي الربيع قال : قلت : ما أدنى ما يخرج به الرجل من الايمان ؟ قال : الرأي يراه مخالفاً للحق فيقيم عليه (٢) .

٥- مع : بالاسناد ، عن ابن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير عن حماد ، عن الحلبي قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : ما أدنى ما يكون به العبد كافراً ؟ قال : أن يبتدع شيئاً فيتولّى عليه و يبرأ ممن خالفه (٣) .

٦- مع : بالاسناد ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة ، عن بريد العجلي قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : ما أدنى ما يصير به العبد كافراً ؟ قال : فأخذ حصاة من الأرض فقال : أن يقول لهذه الحصاة : إنها نواة ، و يبرأ ممن خالفه على ذلك ، و يدين الله بالبراءة ممن قال بغير قوله ، فهذا ناصب قد أشرك بالله و كفر من حيث لا يعلم (٤) .

٧- ج : بالاسناد إلى أبي محمد العسكري ، عن آبائه ، عن علي بن الحسين عليهم السلام في تفسير قوله تعالى : « و لكم في القصاص حياة » (٥) الآية و لكم يا أمة محمد في القصاص حياة لأن من هم بالقتل فعرف أنه يقتص منه فكف لذلك عن القتل كان حياة للذي كان هم بقتله ، و حياة لهذا الجاني الذي أراد أن يقتل

(١) معاني الاخبار ص ١٨١ .

(٢-٤) معاني الاخبار ص ٣٩٣ ، و قد مر بعض هذه الاخبار ج ٦٩ ص ١٦ و ١٧

باب أدنى ما يكون به العبد مؤمناً و أدنى ما يخرج عنه .

(٥) البقرة : ١٧٩ .

و حياة لغيرهما من الناس ، إذا علموا أن القصاص واجب لا يجسرون على القتل مخافة القصاص « يا أولي الألباب ، أولي العقول » لعلكم تتقون .

ثم قال عليه السلام : عباد الله هذا قصاص قتلکم لمن تقتلونہ فی الدنیا و تقنون روحه ، ألا أنبئکم بأعظم من هذا القتل و ما يوجبہ اللہ علی قاتلہ ممّا هو أعظم من هذا القصاص ؟ قالوا : بلى يا ابن رسول الله قال : أعظم من هذا القتل أن يقتله قتلاً لا يجبر ولا يحيى بعده أبداً ، قالوا : ما هو ؟ قال : أن يضلّه عن نبوّة محمد و عن ولاية علي بن أبي طالب صلوات الله عليهما ، و يسلك به غير سبيل الله و يغريه باتّباع طرائق أعداء علي عليه السلام و القول بامامتہم ، و دفع علي عن حقّه و جحد فضله و ألامّ يبالي باعطائه واجب تعظيمه فهذا هو القتل الذي هو تخليد المقتول في نار جهنم خالداً مخلداً أبداً فجزاء هذا القتل مثل ذلك الخلود في نار جهنم (١) .

٨- ل : أبي ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد ابن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن المختار بإسناده يرفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ملعون ملعون من كمه أعمى ، ملعون ملعون من عبد الدينار والدرهم ، ملعون ملعون من نكح بهيمة (٢) .

مع : ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي مثله .

ثم قال الصدوق : قوله : « من كمه أعمى » يعني من أرشد متحيراً في دينه إلى الكفر و قرّره في نفسه حتى اعتقده ، و قوله : « من عبد الدينار والدرهم » يعني به من يمنع زكاة ماله و يبخل بمواساة إخوانه ، فيكون قد آثر عبادة الدينار والدرهم على عبادة خالقه (٣) .

أقول : قد مضت أخبار كثيرة في باب البدع والمقاييس في ذلك .

(١) الاحتجاج ص ١٧٤ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٦٤ .

(٣) معاني الاخبار ص ٤٠٢ .

- ٩- سن : عدته من أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن عمه يعقوب ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من اجتراً على الله في المعصية و ارتكاب الكبائر فهو كافر ، و من نصب ديناً غير دين الله فهو مشرك (١) .
- ١٠- شى : عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة » (٢) يعنى ليستكملوا الكفر يوم القيامة « و من أوزار الذين يضلّونهم بغير علم ، يعنى كفرالذين يتولّونهم قال الله : « ألا ساء ما يزرون » (٣) .

١١١

«(باب)»

«(من وصف عدلاً ثم خالفه الى غيره)»

الايات : البقرة : أتأمرون الناس بالبرّ و تنسون أنفسكم و أنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون (٤) .

تفسير : « أتأمرون الناس بالبرّ » في تفسير الامام عليه السلام أي بالصدقات و أداء الأمانات « و تنسون أنفسكم » أي تتركونها « و أنتم تتلون الكتاب » أي التوراة الأمرة لكم بالخيرات الناهية عن المنكرات « أفلا تعقلون » ما عليكم من العقاب في أمركم بما به لا تأخذون ، و في نهيككم عما أنتم فيه منهمكون .

نزلت في علماء اليهود و رؤسائهم المردة المنافقين المحتجّين أموال الفقراء المستأكلين للأغنياء ، الذين كانوا يأمررون بالخير و يتركونه ، و ينهون عن الشرّ و يرتكبونه (٥) .

(١) المحاسن ص ٢٠٩ .

(٢) النحل : ٢٥ .

(٣) تفسير المياشى ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٤) البقرة : ٢٢٢ .

(٥) تفسير الامام ص ١١٣ .

أقول : في القاموس احتجج المال ضمه واحتواه .

و قال علي بن إبراهيم : نزلت في الخطباء والقضاة وهو قول أمير المؤمنين عليه السلام : و علي كل منبر خطيب مصقع يكذب على الله و علي رسوله و علي كتابه (١) .

و في المجمع عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : مرت ليلة أُسري بي علي أناس تقرض شفاههم بمقاريض من نار ، فقلت : من هؤلاء يا جبرئيل ؟ فقال : هؤلاء خطباء من أهل الدنيا ممن كانوا يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم (٢) . و في مصباح الشريعة عن الصادق عليه السلام قال : من لم ينسلخ من هوا جسده ، و لم يتخلص من آفات نفسه و شهواتها ، و لم يهزم الشيطان ، و لم يدخل في كنف الله و أمان عصمته ، لا يصلح للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لأنه إذا لم يكن بهذه الصفة فكما أظهر يكون حجة عليه ، ولا ينتفع الناس به ، قال الله تعالى : « أتأمرون الناس بالبر و تنسون أنفسكم » و يقال له : يا خائن أطلب خلقي بما خنت به نفسك ، و أرخيت عنه عنانك (٣) .

١-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن يوسف البرزاذ ، عن المعلی ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أشد الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم عمل بغيره (٤) .

بيان : « من وصف عدلاً » أي بين للناس أمراً حقاً موافقاً لقانون العدل أو أمراً وسطاً غير مائل إلى إفراط أو تفريط و لم يعمل به ، أو وصف ديناً حقاً و لم يعمل بمقتضاه كما إذا ادعى القول بامامة الأئمة عليهم السلام و لم يتابعهم قولاً و فعلاً و يؤيد الأوّل قوله عليه السلام : « أتأمرون الناس بالبر و تنسون أنفسكم »

(١) تفسير القمي ص ٣٨ .

(٢) مجمع البيان ج ١ ص ٩٨ .

(٣) مصباح الشريعة ص ٢٢ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٩٩ .

و قوله سبحانه : « لم تقولون ما لا تفعلون » (١) و ما روي عن النبي ﷺ أنه قال : مررت ليلة أُسري بي بقوم تقرض شفاهم بمقارض من نار ، فقلت : من أنتم؟ قالوا : كنّا نأمر بالخير و لا نأتيه ، و ننهي عن الشرّ و نأتيه ، ومثله كثير .

٣-٥ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن عيسى ، عن ابن سنان ، عن قتيبة الأعشى ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : من أشدّ الناس عذاباً يوم القيامة من وصف عدلاً و عمل بغيره (٢) .

٣-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إنّ من أعظم الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً و خالفه إلى غيره (٣) .

بيان : و إنّما كانت حسرته أشدّ لوقوعه في الهلكة مع العلم ، و هو أشدّ من الوقوع فيها بدونه ، و لمشاهدته نجاة الغير بقوله ، و عدم نجاته به ، و كان أشدّية العذاب والحسرة بالنسبة إلى من لم يعلم و لم يعمل و لم يأمر ، لا بالنسبة إلى من علم و لم يفعل و لم يأمر ، لأنّ الهداية و بيان الأحكام و تعليم الجهال والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كلّها واجبة كما أنّ العمل واجب ، فإذا تركهما ترك واجبين ، و إذا ترك أحدهما ترك واجباً واحداً .

لكنّ الظاهر من أكثر الأخبار بل الآيات اشتراط الوعظ والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالعمل ، و يشكل التوفيق بينها و بين سائر الآيات والأخبار الدالة على وجوب الهداية والتعليم ، والنهي عن كتمان العلم ، و على أيّ حال الظاهر أنّها لا تشمل ما إذا كان له مانع من الاتيان بالنوافل مثلاً ، و يبيّن للناس فضلها و أمثال ذلك .

٣-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن الحسين بن إسحاق ، عن عليّ بن مهزيار ، عن

عبد الله بن يحيى ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال في قول الله عز وجل : « فكبكبوا فيها هم والغاؤون » (١) قال : يا بابصير هم قوم وصفوا عدلاً بالسنتهم ثم خالفوه إلى غيره (٢) .

بيان : « فكبكبوا » أقول : قبلها في الشعراء « و برزت الجحيم للغاوين » و قيل لهم أينما كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم أو ينصرون « و فسر المفسرون « ما كنتم تعبدون » بآلهتهم « فكبكبوا فيها هم والغاؤون » قالوا : أي الألهة وعبدتهم ، والكبكة تكرير الكب لتكرير معناه كأن من ألقى في النار ينكب مرة بعد أخرى حتى يستقر في قعرها .

قوله عليه السلام : هم قوم أي ضمير « هم » المذكور في الآية راجع إلى قوم أو « هم » ضمير راجع إلى مدلولهم في الآية ، والمعنى أن المراد بالمعبودين في بطن الآية المطاعون في الباطل ، كقوله تعالى : « أن لا تعبدوا الشيطان » (٣) و هم قوم وصفوا الاسلام ، و لم يعملوا بمقتضاه ، كالغاصبين للخلافة حيث ادّعوا الاسلام و خالفوا الله و رسوله في نصب الوصي ، و تبعهم جماعة ، و هم الغاؤون ، أو وصفوا الايمان و ادّعوا اتصافهم به ، و خالفوا الأئمة الذين ادّعوا الايمان بهم ، و غيروا دين الله ، و أظهروا البدع فيه ، و تبعهم الغاؤون .

و يحتمل أن يكون « هم » راجعاً إلى الغاوين ، فهم في الآية راجع إلى عبدة الأوثان أو معبوديهم أيضاً لكنه بعيد عن سياق الآيات السابقة ، و قال علي بن إبراهيم بعد نقل هذه الرواية مراسلاً عن الصادق عليه السلام : وفي خبر آخر : قال : هم بنو أمية « والغاؤون » بنو فلان أي بنو العباس (٤) .

هـ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن علي

(١) الشعراء : ٩٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٠ ، ومثله في المحاسن ص ١٢٠ .

(٣) يس : ٦٠ .

(٤) تفسير القمي ص ٤٧٣ .

ابن عطية ، عن خيثمة قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : أبلغ شيعتنا أنه لن ينال ما عند الله إلا بعمل ، وأبلغ شيعتنا أن أعظم الناس حسرة يوم القيامة من وصف عدلاً ثم يخالفه إلى غيره (١) .

بيان : ما عند الله أي من المثوبات والدراجات والقرابات .

١١٢

*(باب) *

*(الاستخفاف بالدين ، والتهاون بأمر الله) *

الآيات : الكهف : و يجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا آياتي وما أنذروا هزواً (٢) .

طه : و لقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى و لم نجد له عزماً (٣) .
الروم : ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوأى أن كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن (٤) .

الصافات : بل عجبنا و يستخرون * و إذا ذكروا لا يذكرون * و إذا رأوا آية يستسخرون * و قالوا إن هذا إلا سحر مبين (٥) .

ص : و قالوا مالنا لا نرى رجالاً كنا نعدهم من الأشرار * أتخذناهم سخرية أم زاغت عنهم الأبصار (٦) .

الزخرف : فلما جائهم بآياتنا إذا هم منها يضحكون (٧) .
الجاثية : و إذا علم من آياتنا شيئاً اتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين (٨) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٠ .

(٢) الكهف : ٥٦ . (٣) طه : ١١٥ .

(٤) الروم : ١٠ . (٥) الصافات : ١٢ - ١٥ .

(٦) ص : ٦٢ - ٦٣ . (٧) الزخرف : ٢٧ .

(٨) الجاثية : ٩ .

و قال تعالى : و بدلهم سيئات ما عملوا و حاق بهم ما كانوا به يستهزؤن
إلى قوله تعالى : ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً و غرّتم الحياة الدنيا
فاليوم لا يخرجون منها و لا هم يستعتبون (١) .

النجم : أفمن هذا الحديث تعجبون ❖ و تضحكون و لا تبكون ❖ و أنتم
سامدون (٢) .

١- ل : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن محمد بن زياد ، عن ابن
عميرة ، عن الصادق عليه السلام قال : إنّ لولد الزنا علامات أحدها بغضنا أهل البيت
و ثانيها أنّه يحنّ إلى الحرام الذي خلق منه ، و ثالثها الاستخفاف بالدين ، و رابعها
سوء المحضر للناس ، و لا يسيء محضر إخوانه إلاّ من ولد على غير فراش أبيه
أو حملت به أمّه في حيضها (٣) .

٢- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين
عليه السلام : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : إنّني أخاف عليكم استخفافاً بالدين
و بيع الحكم ، و قطيعة الرحم ، و أن تتخذوا القرآن مزامير ، تقدّمون أحدكم و ليس
بأفضلكم في الدين (٤) .

٣- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن جعفر بن محمد بن عبيد الله ، عن عبد الله بن
ميمون ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياكم والغفلة ، فإنّه من غفل فأنّما يغفل عن
نفسه ، و إياكم والنهائون بأمر الله عزّ وجلّ ، فإنّه من تهاون بأمر الله أهانه الله
يوم القيامة (٥) .

(١) الجاثية : ٣٣ - ٣٥ .

(٢) النجم : ٥٩ - ٦١ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٠٢ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤٢ .

(٥) نواب الاعمال ص ١٨٤ .

سن : جعفر بن محمد الأشعري ، عن القدرّاح مثله (١) .
 ٤- سن : النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال :
 قال رسول الله ﷺ : إن الله ليبغض المؤمن الضعيف الذي لا دين له .

١١٣

(باب)

﴿الاعراض عن الحق والتكذيب به﴾

الآيات : البقرة : فان تولّوا فأنما هم في شقاق (٢) .
 آل عمران : ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريقٌ منهم وهم معرضون (٣) .
 وقال : فان تولّوا فإن الله لا يحب الكافرين (٤) .
 وقال : فان تولّوا فإن الله عليمٌ بالمفسدين (٥) .
 وقال : فان تولّوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون (٦) .
 الانعام : وما تأتيهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين ﴿ فقد كذّبوا بالحق ﴾ فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤن (٧) .
 وقال تعالى : أنظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون (٨) .
 وقال تعالى : فمن أظلم ممن كذب بآيات الله وصدف عنها سنجزي الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب بما كانوا يصدفون (٩) .
 التوبة : وإن يتولّوا يعدّهم الله عذاباً أليماً في الدنيا والآخرة و ما لهم

(١) المحاسن ص ٩٦ . (٢) البقرة : ١٣٧ .

(٣) آل عمران : ٢٣ . (٤) آل عمران : ٣٢ .

(٥) (٦) آل عمران : ٦٣ و ٦٤ . (٧) الانعام : ٤ و ٥ .

(٨) الانعام : ٤٦ .

(٩) الانعام : ١٥٧ .

من ناصرين (١) .

هود : و إن تولّوا فانّني أخاف عليكم عذاب يوم كبير (٢) .

الحجر : و آتيناهم آياتنا فكانوا عنها معرضين (٣) .

طه : إنّنا قد أوحى إلينا أنّ العذاب على من كذّب وتولّى إلى قوله تعالى :
و لقد أريناه آياتنا كلّها فكذّب و أبى (٤) .

و قال تعالى : من أعرض عنه فانه يحمل يوم القيمة وزراً (٥) .

الانبياء : بل أكثرهم لا يعلمون الحقّ فهم معرضون (٦) .

الحج : و إذا تتلى عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه الذين كفروا المنكر يكادون يستطون بالذين يتلون عليهم آياتنا قل أفأنبئكم بشرٍ من ذلكم النار وعدّها الله الذين كفروا و بسّ المصير (٧) .

المؤمنون : قد كانت آياتي تتلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون ❖

مستكبرين به سامراً تهجرون - إلى قوله تعالى : بل آتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون (٨) .

الفرقان : فقد كذّبتم فسوف يكون لازماً (٩) .

الشعراء : و ما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين ❖
فقد كذّبوا فسيأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤون (١٠) .

و قال تعالى : فكذّبوه فأهلكناهم إنّ في ذلك لآيةً و ما كان أكثرهم

مؤمنين (١١) .

(٢) هود: ٣ .

(١) براءة : ٧٤ .

(٤) طه : ٤٨ - ٥٦ .

(٣) الحجر : ٨١ .

(٦) الانبياء : ٢٤ .

(٥) طه : ١٠٠ .

(٨) المؤمنون : ٦٦ - ٧١ .

(٧) الحج : ٧٢ .

(١٠) الشعراء : ٥ و ٦ .

(٩) الفرقان : ٧٧ .

(١١) الشعراء : ٨ .

و قال تعالى : فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلّة (١) .
 النمل : و جحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً و علواً فانظر كيف كان عاقبة
 المفسدين (٢) .
 العنكبوت : و إن تكذبوا فقد كذب أممٌ من قبلكم و ما على الرسول
 إلاّ البلاغ المبين (٣) .
 لقمان : و إذا تنلى عليه آياتنا ولّى مستكبراً كان لم يسمعها كأنّ في أذنيه
 وقرأ فبشره بعذابٍ أليم (٤) .
 و قال تعالى : و ما يجحد بآياتنا إلاّ كلُّ خنّارٍ كفور (٥) .
 فاطر : و إن يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسلهم بالبينات
 و بالزّبر و بالكتاب المنير ثمّ أخذت الذين كفروا فكيف كان نكير (٦) .
 و قال تعالى : و أقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذيرٌ ليكوننّ أهدى
 من إحدى الأمم فلمّا جاءهم نذير ما زادهم إلاّ نفورا (٧) .
 يس : و ما تأتئهم من آية من آيات ربّهم إلاّ كانوا عنها معرضين (٨) .
 ص : قل هو نبأٌ عظيمٌ أنتم عنه معرضون (٩) .
 المؤمن : كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يجحدون إلى قوله تعالى :
 ألم تر إلى الذين يجادلون في آيات الله أنّى يصرفون الذين كذبوا بالكتاب
 و بما أرسلنا به رسلنا فسوف يعلمون (١٠) .

(٢) النمل : ١٤ .

(١) الشعراء : ١٨٩ .

(٤) لقمان : ٧ .

(٣) العنكبوت : ١٨ .

(٦) فاطر : ٢٥ - ٢٦ .

(٥) لقمان : ٣٢ .

(٧) فاطر : ٤٢ .

(٨) يس : ٤٦ .

(٩) ص : ٦٧ - ٦٨ .

(١٠) المؤمن : ٦٣ - ٧٠ .

الجائية : ويل لكل أفَّاكٍ أَثِيمٍ ❖ يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصرُ مستكبراً كأن لم يسمعها فبشره بعذابٍ أليم (١) .

محمد : إن الذين ارتدُّوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سوَّل لهم و أملى لهم (٢) .

ق : بل كذبوا بالحق لما جاءهم فهم في أمرٍ مريع (٣) .

الطور : فويلٌ يَوْمَئِذٍ للمكذِّبين ❖ الذين هم في خوضٍ يلعبون (٤) .

الرحمن : فبأي آلاء ربكمَا تكذَّبَان (٥) .

نوح : ربِّ إِنِّي دعوت قومي ليلاً و نهاراً ❖ فلم يزدهم دعائي إلا فراراً ❖ وإِنِّي كُلَّمَا دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم و أصرُّوا واستكبروا استكباراً (٦) .

الجن : و من يعرض عن ذكر ربِّه يسلكه عذاباً صعباً (٧) .

المدثر : و كنَّا نخوض مع الخائضين ❖ و كنَّا نكذب بيوم الدين - إلى قوله تعالى : فما لهم عن التذكرة معرضين ❖ كأنهم حمرٌ مستنقرة ❖ فرَّت من قسورة (٨) .

المرسلات : ويلٌ يَوْمَئِذٍ للمكذِّبين (٩) .

العلق : أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ و تولى ❖ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ الله يَرى ❖ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعاً بالنَّاصية ❖ ناصية كاذبة خاطئة ❖ فليدع ناديه ❖ سندع الزبانية (١٠) .

١- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر (عليه السلام) في قوله تعالى :

(١) الجائية : ٧ - ٨ . (٢) القتال : ٢٥ .

(٣) ق : ٥ . (٤) الطور : ١١ - ١٢ .

(٥) في آيات عديدة . (٦) نوح : ٥ - ٧ .

(٧) الجن : ١٧ . (٨) المدثر : ٤٥ - ٥١ .

(٩) في آيات عديدة .

(١٠) الملق : ١٣ - ١٨ .

« و خاب كلُّ جبارٍ عنيد » (١) قال : العنيد المعرض عن الحق (٢) .

٢- جا : بالاسناد إلى أبي قتادة ، عن الصادق عليه السلام قال : إنَّ الحقَّ منيف فاعملوا به ، ومن سرَّه طول العافية فليتنق الله (٣) .

٣- ف : عن أبي محمد عليه السلام قال : ما ترك الحقَّ عزيز إلاَّ ذلَّ ، ولا أخذ به دليل إلاَّ عزَّ (٤) .

١١٤

❖ (باب) ❖

❖ (الكذب و روايته و سماعه) ❖

الايات : المائدة : ومن الذين هادوا سماعون للكذب - إلى قوله تعالى : يحرفون الكلم من بعد مواضعه - إلى قوله تعالى : سماعون للكذب (٥) .
التوبة : فأعقبهم نفاقاً في قلوبهم بما أخلفوا الله ما وعدوه و بما كانوا يكذبون (٦) .

النحل : و تصف ألسنتهم الكذب أن لهم الحسنی لاجرم أن لهم النار وأنهم مفرطون (٧) .

الكهف : إن يقولون إلاَّ كذباً (٨) .

الحج : واجتنبوا قول الزور (٩) .

الاحزاب : لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في

(٢) تفسير القمى : ٣٤٤ .

(١) ابراهيم : ١٥ .

(٤) تحف العقول : ٤٨٩ فى ط .

(٣) مجالس المفيد :

(٦) براءة : ٧٧ .

(٥) المائدة : ٤١ - ٤٢ .

(٨) الكهف : ٥ .

(٧) النحل : ٦٢ .

(٩) الحج : ٣٠ .

المدينة لنغرينك بهم ثم لا يجاورونك فيها إلا قليلاً (١) .

الزمر : إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار (٢) .

المؤمن : إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب (٣) .

الجاثية : ويل لكل أفكأثم (٤)

١-٦ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن إسحاق بن عمار ، عن أبي النعمان قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا با النعمان لا تكذب علينا كذبة فتسلب الحنيفية ، ولا تطلبن أن تكون رأساً فتكون ذنباً ، ولا تستأكل الناس بنا ففتقتروا ، فانك موقوف لامحالة ومسؤول ، فان صدقت صدقناك وإن كذبت كذبناك (٥) .

بيان : « كذبة » أي كذبة واحدة فكيف الأكثر ، والكذب الاخبار عن الشيء بخلاف ما هو عليه ، سواء طابق الاعتقاد أم لا ، على المشهور ، وقيل : الصدق مطابقة الاعتقاد ، والكذب خلافه وقيل : الصدق مطابقة الواقع والاعتقاد معاً والكذب خلافه ، والكلام فيه يطول ، ولا ريب في أن الكذب من أعظم المعاصي وأعظم أفراده وأشنعها الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام .

« فتسلب الحنيفية » الحنيفية مفعول ثان لتسلب أي الملة المحمدية المائلة عن الضلالة إلى الاستقامة ، أو من الشدة إلى السهولة ، أي خرج عن كمال الملة والدين ولم يعمل بشرايطها لا أنه يخرج من الملة حقيقة ، وقد مر نظائره ، وأهو محمول على ما إذا تعمّد ذلك ، لاحداث بدعة في الدين ، أو للطمع على الأئمة الهادين .

(١) الاحزاب : ٦٠ .

(٢) الزمر : ٣ .

(٣) المؤمن : ٢٨ .

(٤) الجاثية : ٧ .

(٥) الكافي : ج ٢ ص ٣٣٨ .

وفي النهاية الحنيف المائل إلى الاسلام ، الثابت عليه ، والحنيفية عند العرب من كان على دين إبراهيم و أصل الحنف الميل ، و منه الحديث بعثت بالحنيفية السمحة السهلة انتهى .

والكذب يصدق على العمد والخطا ، لكن الظاهر أن الاتم يتبع العمد والكذب عليهم يشمل افتراء الحديث عليهم ، و صرف حديثهم إلى غير مرادهم والجزم به ، ونسبة فعل إليهم لا يرضون به ، أو أدعاء مرتبة لهم لم يدعواها كالربوبية و خلق العالم ، و علم الغيب ، أو فضلهم على الرسول ﷺ و أمثال ذلك أو نسبة ما يوجب النقص إليهم كفعل ينافي العصمة و أشباهه .

« و لا تطلبن أن تكون رأساً فتكون ذنباً ، الفاء متفرع على الطلب و هو يحتمل وجوهاً :

الاول : أن يكون الذنب كناية عن الذل والهوان عند الله و عند الصالحين من عباده .

الثاني : أن يكون المراد به التأخر في الآخرة عمن طلب البرياسة عليهم و قد نبه على ذلك بتشبيه حسن و هو أن الركبان المترتين الذاهبين في طريق إذا بدالهما لرجوع أو اضطرأوا إليه يقع لضيق الطريق لا محالة المتأخر متقدماً والمتقدم متأخراً ، وكذا القطيع من الغنم و غيره إذا رجعوا ينعكس الترتيب .

الثالث : أن يكون المعنى تكون ذنباً وذليلاً ولا يتحصل مرادك في الدنيا أيضاً فإن الطالب لكل مرتبة من مراتب الدنيا يصير محروماً منها غالباً ، والهاب من شيء منها تدركه .

الرابع : أن يكون المعنى أن الرياسة في الدنيا لأوساط الناس لا يكون إلا بالتوسل برئيس أعلى منه إما في الحق أو في الباطل ، ولما كان في غير دولة الحق لا يمكن التوسل بأهل الحق في ذلك ، فلا بد من التوسل بأهل الباطل فيكون ذنباً وتاباً لهم ومن أعوانهم وأنصارهم ، محشور في الآخرة معهم ، لقوله تعالى : « أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم ، (١) إلا أن يكون مأذوناً من قبل إمام الحق خصوصاً أو عمومياً ، ويفعل

ذلك بنيابتهم على الوجه الذي أمروا به ، وهذا في غاية الندرة ، و أكثر الوجوه مما خطر بالبال ، والله أعلم بحقيقة الحال .

وربما يقرأ « ذُباباً » بالهمزة بدل النون أي آكلًا للناس وأموالهم ، وهو مخالف للنسخ المضبوطة .

« ولا تستأكل الناس بنا » أي لا تطلب أكل أموال الناس بوضع الأخبار الكاذبة فينا ، أو بافتراء الأحكام و نسبتها إلينا « ففتقر » أي في الدنيا والآخرة والأخير أنسب بما هنا ، لكن كان في ما مضى « ولا تقل فينا ما لا نقول في أنفسنا فإِنَّكَ موقوف » .

٣ - ك : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن مهران ، عن ابن عميرة ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليهما السلام يقول لولده : اتقوا الكذب الصغير منه والكبير ، في كل جد وهزل ، فإن الرجل إذا كذب في الصغير اجترأ على الكبير ، أما علمتم أن رسول الله قال : ما يزال العبد يصدق حتى يكتبه الله صديقاً ، وما يزال العبد يكذب حتى يكتبه الله كذاباً (١) .

بيان : في المصباح جد في الأمر يجد جد من باب ضرب وقتل اجتهد فيه والاسم الجد بالكسر ، ومنه يقال فلان محسن جد أي نهاية ومبالغة وجد في الكلام جد من باب ضرب هزل ، والاسم منه الجد بالكسر أيضاً ، والأوّل هو المراد هنا للمقابلة ، وهزل في كلامه هزلاً من باب ضرب مزح ولعب والفاعل هازل وهزال مبالغة ، والظاهر أن كل واحد من الجد والهزل متعلق بالصغير والكبير وتخصيص الأوّل بالصغير ، والثاني بالكبير بعيد .

وظاهره حرمة الكذب في الهزل أيضاً و يؤيده عمومات النهي عن الكذب مطلقاً ولم أذكر تصريحاً من الأصحاب في ذلك ، وروي من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك فويل له ثم ويل له ، وروي أنه صلى الله عليه وآله كان يمزح ولا يقول إلا حقاً ولا يؤذي قلباً ولا يفرض فيه .

فالمزاح على حد الاعتدال مع عدم الكذب والأذى لا حرج فيه بل هو من خصال الايمان ولا ريب أن ترك الكذب في المزاح إذا لم يكن من المعارض المجوزة التي يكون مقصود القائل فيها حقاً كما سيأتي أولى وأحوط ، لكن الحكم بالتحريم بمجرد هذه الأخبار مشكل ، لا سيما إذا لم يترتب عليه مفسدة و يظهر خلافه قريباً ، وإنما المقصود محض المطابقة فإن أكثر هذه الأخبار مسوقة لبيان مكارم الأخلاق والزجر عن مساوئها أعم من أن تكون واجبة أو مندوبة محرمة أو مكروهة ، والمراد بالكبير إما الكذب على الله وعلى رسوله وعلى الأئمة عليهم السلام كما سيأتي أنها من الكبائر أو الأعم منها ومما تعظم مفسدته وضرره على المسلمين وقوله «اجترى على الكبير» أي على الكبير من الكذب بأحد المعنيين أو الكبير من المعاصي أعم من الكذب وغيره ، فإن الكذب كثيراً ما يؤدي إلى ذنوب غيره كما أن الصدق يؤدي إلى البر والعمل الصالح حتى يكتب صدقاً .

ويخطر بالبال وجه آخر : وهو أن يكون المراد بالكبير الرب العليم القدير أي لا تجتر على الكذب الصغير بأنه صغير فإنه معصية الله ، ومعصية الكبير كبيرة ومساياتي بالأول أنسب قال الرب اغب الصديق من كثر منه الصدق ، وقيل بل يقال ذلك : لمن لم يكذب قط ، وقيل بل لمن لا يأتي منه الكذب لتعوده الصدق وقيل من صدق بقوله واعتقاده وحقق صدقه بفعله ، والصديقون هم قوم دون الأنبياء في الفضيلة ، وقيل : لعل معنى يكتب على ظاهره ، فإنه يكتب في اللوح المحفوظ أوفي دفتر الأعمال أوفي غيرهما أن فلاناً صديق وفلاناً كذاب ليعرفهما الناظرون إليه بهذين الوصفين ، أو معناه يحكم لهما بذلك أو يوجب لهما استحقاق الوصف بصفة الصديقين وثوابهم ، وصفة الكذابين وعقابهم ، أو معناه أنه يلقي ذلك في قلوب المخلوقين ويشهره بين المقرئين .

٣- ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن مسكان

عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل للشر

أقفالاً وجعل مفاتيح تلك الأقفال الشراب ، والكذب شرٌّ من الشراب (١).
 بيان : الشرُّ في الأوّل صفة مشبهة وفي الثاني أفعال التفضيل ، والمراد بالشراب جميع الأشربة المسكرة ، وكان المراد بالأقفال الأمور المانعة من ارتكاب الشرور من العقل وما يتبعه ويستلزمه من الحياء من الله ومن الخلق والتفكير في قبحها وعقوباتها ومفاسدها الدنيوية والأخروية ، والشراب يزيل العقل ، ويزوالها ترتفع جميع تلك الموانع ، فتنفتح جميع الأقفال ، وكان المراد بالكذب الذي هو شرٌّ من الشراب ، الكذب على الله وعلى حججه ﷺ فأنه تالي الكفر وتحليل الأشربة المحرّمة ثمرة من ثمرات هذا الكذب فإن المخالفين بمثل ذلك حلّلوها .

وقيل : الوجه فيه أنّ الشرور التابعة للشراب تصدر بلا شعور ، بخلاف الشرور التابعة للكذب وقد يقال : الشرُّ في الثاني أيضاً صفة مشبهة و « من » تعليلية والمعنى أنّ الكذب أيضاً شرٌّ ينشأ من الشراب ، لثلاثين في ماسيأتي في كتاب الأشربة أنّ شرب الخمر أكبر الكبائر .

٣ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن حماد بن عثمان ، عن الحسن الصّيقلي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنّنا قد روينا عن أبي جعفر عليه السلام في قول يوسف عليه السلام : « أيتها العير إنكم لسارقون » (٢) فقال : والله ما سرقوا وما كذب ، قال إبراهيم « بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم إن كانوا ينطقون » (٣) فقال : والله ما فعلوا وما كذب .

قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : ما عندكم فيها يا صيقل ؟ قال : قلت : ما عندنا فيها إلاّ التسليم ، قال : فقال : إنّ الله أحبّ اثنين وأبغض اثنين أحبّ الخطر فيما بين الصّفيين وأحبّ الكذب في الإصلاح ، وأبغض الخطر في الطرقات ، وأبغض الكذب

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٣٨ .

(٢) يوسف : ٧٠ .

(٣) الأنبياء : ٦٣ .

في غير الاصلاح ، إن إبراهيم عليه السلام إنما قال : « بل فعله كبيرهم هذا » ، إرادة الاصلاح ودلالة على أنهم لا يعقلون ، وقال يوسف عليه السلام : إرادة الاصلاح (١) .

بيان : « في قول يوسف عليه السلام » هذا لم يكن قول يوسف عليه السلام ، وإنما كان قول مناديه ، ونسب إليه لوقوعه بأمره ، والعير بالكسر الابل تحمل الميرة ثم غلب على كل قافلة ، « وقال إبراهيم عليه السلام » عطف على الجملة السابقة بتقدير رويانا وقيل ، قال : هنا مصدر فان القول والقليل مصدران كالقول فهو عطف على « قول يوسف » . « بل فعله كبيرهم » أريد بالكبير الكبير في الخلقة أو التعظيم ، قيل كانت لهم سبعون صنماً مصطفاً ، و كان ثمة صنم عظيم مستقبل الباب من ذهب في عينيه جوهرتان تضيئان بالليل ، ولعل إرجاع الضمير المذكر العاقل إلى الأصنام من باب التهكم أو باعتبار أنها تعقل وتفهم وتجب بزعم عباده .

وأما ضمير الجمع في قوله « والله ما فعلوا » فراجع إلى الكبير ، باعتبار إرادة الجنس الشامل للتعدد ولو فرضاً ، أو إلى الأصنام للتنبيه على اشتراك الجميع في عدم صلاحية صدور ذلك الفعل منه ، وقيل : إنما أتى بالجمع لمناسبة ما سرقوا أو مبنئ على أن الفعل الصادر عن أحد من الجماعة قد ينسب إلى الجميع نحو قوله تعالى : « فنادته الملائكة » (٢) بناء على أن المنادي جبرئيل فقط ، وقيل : ويمكن أن يكون إرجاع ضمير « فاسئلوهم » أيضاً من هذا القبيل إذ لو كان المقصود نطق كل واحد في الزمان المستقبل ، تكون زيادة « كانوا » في المضارع لغواً ، وإن كان الغرض النطق في الزمان الماضي لا يترتب عليه صحة السؤال ، إذ لا يلزم من جواز نطقهم قبل الكسر جواز ذلك بعده .

« أحبّ الخطر في ما بين الصفتين » في النهاية يقال خطر البعير بذنبه يخطر إذا رفعه و حطه إنما يفعل ذلك عند الشبع والسمن و منه حديث مرحب فخرج يخطر بسيفه أي يهزه معجباً بنفسه متعرضاً للمارزة ، أو أنه كان يخطر في

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٤١ .

(٢) آل عمران : ٣٩ .

مشيته أي يتمايل ويمشي مشية المعجب ، وسيفه في يده أي كان يخطر سيفه معه .
 « إرادة الإصلاح » لعل المراد إرادة إصلاح حال قومه برجعهم عن عبادة الأصنام ، وجه الدلالة أن العاقل إذا تفكر في نسبة الكسر إليها وعلم أنه لا يصح ذلك إلا من ذي شعور عاقل قادر و علم أن هذه الأوصاف منتفية منها وعلم أنها لا تقدر على دفع الاستخفاف والضرر من أنفسها علم أنها ليست بمستحققة للألوهية والعبادة ، ويكون ذلك داعياً إلى الرجوع عنها ورفض العبادة لها .
 وللعلماء فيه وجوه أخرى :

الاول : أنه من المعارض التي يقصد بها الحق وإلزام الخصم وتبكيته فلم يكن قصده عليه السلام أن ينسب الفعل الصادر عنه إلى الصنم وإنما قصد أن يقرره لنفسه على أسلوب تعريضي مع الاستهزاء والتبكيته كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيما كتبه بخط رشيقي : أنت كتبت ؟ فقلت : بل كتبه أنت ، كان قصدك بهذا الجواب تقريره لك مع الاستهزاء به لانفيه عك و إثباته لصاحبك الأمي والتعريض مما يجوز عقلاً و نقلاً لمصلحة جلب فقع أو دفع ضرر أو استهزاء في موضعه ونحوها .

الثاني : أنه عليه السلام غاظته الأصنام حين رآها مصطفة مزينة ، وكان غيظ كبيرها أشد لما رأى من زياده تعظيمهم وتوقيرهم له ، فأسند الفعل إليه ، لأنه هو السبب في استهائه وكسره لها والفعل كما يسند إلى المباشر يسند إلى السبب أيضاً .

الثالث : أن ذلك حكاية لما يقود إليه مذهبهم كأنه قال : ما تنكرون أن يفعلهم كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى إليه أن يقدر على أمثال هذه الأفعال لا سيما الكبير الذي يستنكف أن يعبد معه هذه الصغار .

الرابع : ما روي عن الكسائي أنه كان يقف عند قوله : « بل فعله » ثم يبتدىء « كبيرهم هذا » أي فعله من فعله و هذا من باب التورية إذ له ظاهر وباطن ، وباطنه ما ذكر ، و ظاهره إسناد الفعل إلى الكبير ، و فهمهم تعلق به و مراده عليه السلام

هو الباطن .

الخامس : ماروي عن بعضهم أنه كان يقف عند قوله : « كبيرهم » ثم يتبدى بقول : « هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون » وأراد بالكبير نفسه ، لأنّ الإنسان أكبر من كل صنم ، وهذا أيضاً من باب التورية و قيل : إنه يتم بدون الوقف أيضاً بأن يكون هذا إشارة إلى نفسه المقدسة ، والمغايرة بين المشير والمشار إليه كاف بحسب الاعتبار .

السادس : أن في الكلام تقديمًا وتأخيرًا ، والتقدير بل فعله كبيرهم إن كانوا ينطقون فاسألوهم فيكون إضافة الفعل إلى كبيرهم مشروطاً بكونهم ناطقين ، فلما لم يكونوا ناطقين لم يكونوا فاعلين ، والغرض منه تسفيه القوم وتقريعهم وتوبيخهم لعبادة من لا يسمع ولا ينطق ولا يقدر أن يخبر من نفسه بشيء .

و يؤيده ما روي في كتاب الاحتجاج أنه سئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل في قصة إبراهيم : « قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون » قال : ما فعله كبيرهم ، وما كذب إبراهيم ، قيل : وكيف ذلك فقال : إنما قال : إبراهيم فاسألوهم إن كانوا ينطقون إن نطقوا فكبيرهم فعل ، وإن لم ينطقوا فلم يفعل كبيرهم شيئاً ، فما نطقوا وما كذب إبراهيم (١) .

وقال البيضاوي : وما روي أن لا إبراهيم عليه السلام ثلاث كذبات تسمية للمعاريض كذباً لما شابهت صورتها صورته .

« وقال يوسف عليه السلام إرادة الإصلاح » كأن المراد الإصلاح بينه وبين إخوته في حبس أخيه بنيامين عنده ، وإلزامهم ذلك بحيث لا يكون لهم محلّ منازعة ولم يتيسر له ذلك إلاّ بأمرين : أحدهما نسبة السرقة وثانيهما التمسك بحكم آل يعقوب في السارق ، وهو استرقاق السارق سنة ، وكان حكم ملك مصر أن يضرب السارق ويغرم ما سرق ، فلم يتمكن من أخذ أخيه في دين الملك ، فلذلك أمر فتيانه بأن يدسّوا الصاع في رحل أخيه وأن ينسبوا السرقة إليه وأن يستفتوا في

جزاء السارق منهم » فقالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه ، أي أخذ السارق نفسه هو جزاؤه لا غير .

فلما فتشوا وجدوا الصاع في رحل أخيه ، فأخذوا برقبته ، و حكموا برقيته ، و لم يبق لإخوته محلٌ منازعة في حبسه ، إلا أن قالوا على سبيل التضرع والالتماس : « فخذ أحدنا مكانه إننا نريك من المحسنين » (١) فردّهم بقوله : « معاذ الله أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده إننا إذا لظالمون » قيل : أراد أننا إذا أخذنا غيره لظالمون في مذهبكم لأن استعباد غير من وجد الصاع في رحله ظلم عندكم ، أو أراد أن الله أمرني وأوحى إلي أن آخذ بنيامين فلو أخذت غيره كنت عاملاً بخلاف الوحي ، و للعلماء فيه أيضاً وجوه أخرى :

الأوّل أن ذلك النداء لم يكن بأمره بل نادوا من عند أنفسهم لأنهم لما لم يجدوا الصاع غلب على ظنهم أنهم أخذوه .

الثاني أنهم لم ينادوا أنكم سرقتم الصاع فلعل المراد أنكم سرقتم يوسف من أبيه ، يدل عليه ما رواه الصدوق في العلل بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال في تفسير هذه الآية : إنهم سرقوا يوسف من أبيه ألا ترى أنهم حين قالوا : ماذا تفقدون ؟ قالوا : نفقد صواع الملك ، ولم يقولوا : سرقتم صاع الملك (٢) . الثالث لعل المراد من قولهم : إنكم لسارقون الاستفهام كما في قوله حكاية عن إبراهيم : « هذا ربّي » (٣) وإن كان ظاهره الخبر وأيد ذلك بأن في مصحف ابن مسعود « إنكم » بالهمزتين .

وقال بعض الأفاضل : حاصل الجواب أن لكل من الصدق والكذب معنيين أحدهما لغوي والآخر عرفي ، فالأوّل هو الموافق للواقع والمخالف للواقع والثاني الموافق للحق والمخالف للحق ، والمراد بالحق رضا الله تعالى فكما

(١) يوسف : ٢٨ .

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ٤٩ .

(٣) الانعام : ٧٦ .

يمكن أن لا يكون الصادق اللغوي صادقاً عرفياً كما قال تعالى : « فاذ لم يأتوا بالشهداء فأُولئك عند الله هم الكاذبون » (١) فكذلك يمكن أن لا يكون الكاذب اللغوي كاذباً عرفياً كما ذكره عليه السلام في هذا الخبر .

٥-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن أبي مخلد السراج ، عن عيسى بن حسان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كل كذب مسؤل عنه صاحبه يوماً إلا كذباً في ثلاثة : رجل كائد في حربه فهو موضوع عنه ، أو رجل أصلح بين اثنين يلقى هذا بغير ما يلقى به هذا ، يريد بذلك الإصلاح ما بينهما ، أو رجل وعد أهله شيئاً وهو لا يريد أن يتم لهم (٢) .

بيان : يوماً لعلّ الابهام لاحتمال أن يكون السؤال في القبر أو في القيامة و يحتمل الدنيا أيضاً فإنّ للناس أن يعيروه بذلك « إلا كذباً » المراد به الكذب اللغوي فهو موضوع عنه أي إثمهم مرفوع عنه لا يأتهم عليه ، « يلقى هذا بغير ما يلقى به هذا » كأن يقول لكل منهما : التقصير منك و هو غير مقصّر في حقك أو يلقى كلاهما بكلام غير الكلام الذي سمع من الآخر فيه من الشتم و إظهار العداوة و هذا أنسب معنى ، والأوّل لفظاً .

و « ما » في قوله : « ما بينهما » موصولة و هو مفعول الإصلاح « أو رجل وعد أهله » فيه أن الوعد من قبيل الانشاء والصدق والكذب إنّما يكونان في الخبر و لعلّه باعتبار أنّه يلزم إذا لم يف به أن يعتذر بما يتضمّن الكذب ، كأن يقول : نسيت أو لم يمكنني وأمثال ذلك ، باعتبار ما يستلزمه من الاخبار ضمناً بإرادة الوفاء ، هذا بحسب ما هو أظهر عندي في الوعد لكن ظاهر أكثر العلماء أنّه من قبيل الخبر و سيأتي الكلام فيه في باب خلف الوعد .

قال الراغب : الصدق والكذب أصلهما في القول ماضياً كان أو مستقبلاً ، وعداً كان أو غيره ، و لا يكونان بالقصد الأوّل إلا في القول ، و لا يكونان من القول

إلا في الخبر دون غيره من أصناف الكلام [الاستفهام والأمر والدعاء] ولذلك قال: « ومن أصدق من الله قيلاً » (١) « ومن أصدق من الله حديثاً » (٢) « واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد » (٣) وقد يكونان بالعرض في غيره من أنواع الكلام كالاستفهام والأمر والدعاء ، وذلك نحو قول القائل : أزيد في الدار فإن في ضمنه إخباراً بكونه جاهلاً بحال زيد ، وكذا إذا قال : واسني في ضمنه أنه محتاج إلى المواساة ، وإذا قال : لا تؤذني ففي ضمنه أنه يؤذيه انتهى (٤) .

ثم أعلم أن مضمون الحديث متفق عليه بين الخاصة والعامة ، فروى الترمذي عن النبي ﷺ لا يحل الكذب إلا في ثلاث : يحدث الرجل امرأته ليرضيها ، والكذب في الحرب ، والكذب في الاصطلاح بين الناس ، وفي صحيح مسلم قال ابن شهاب وهو أحد رواة : لم أسمع يرخّص في شيء مما يقول الناس كذباً إلا في ثلاث الحرب والاصطلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته ، وحديث المرأة زوجها .

قال عياض : لا خلاف في جوازه في الثلاث وإنما يجوز في صورة ما يجوز منه فيها ، فأجاز قوم فيها صريح الكذب وأن يقول ما لم يكن لما فيه من المصالح و يندفع فيها الفساد ، قالوا : وقد يجب لنجاة مسلم من القتل ، وقال بعضهم : لا يجوز فيها التصريح بالكذب ، وإنما يجوز فيها التورية بالمعاريض ، وهي شيء يخلص من المكروه والحرام إلى الجائز إما لقصد الإصلاح بين الناس أو لدفع ما يضر أو لغير ذلك ، وتأول المروي على ذلك وقال : مثل أن يعد زوجته أن يفعل لها ويحسن إليها ، و نيته إن قدر الله تعالى ، أو يأتيها في هذا بلفظ محتمل وكلمة مشتركة تفهم من ذلك ما يطيب قلبها وكذلك في الإصلاح بين الناس ينقل لهؤلاء من هؤلاء الكلام المحتمل ، وكذلك في الحرب مثل أن يقول لعدوّه : انحلّ حزام سرجك ويريد فيما مضى ، ويقول لجيش عدوّه : مات أميركم ، لينذر قلوبهم

(١) النساء : ١٢٢ .

(٢) النساء : ٨٧ .

(٣) مريم : ٥٤ .

(٤) مفردات غريب القرآن : ٢٧٧ .

و يعني النوم أو يقول لهم غداً يأتينا مدد ، و قد أعدّ قوماً من عسكره ليأتوا في صورة المدد ، أو يعني بالمدد الطعام ، فهذا نوع من الخدع الجائزة والمعاريف المباحة . وقال القرطبي : لعلّ ما استند في منعه التصريح بقاعدة حرمة الكذب وتأويله الأحاديث بحملها على المعاريف ما يعضده دليل ، و أمّا الكذب ليمنع مظلوماً من الظلم عليه فلم يختلف فيه أحد من الأمم لا عرب ولا عجم و من الكذب الذي يجوز بين الزّوجين الاخبار بالمحبّة والاعتباط ، و إن كان كذباً لما فيه من الاصلاح و دوام الألفة .

٦-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبدالله بن يحيى الكاهلي ، عن محمد بن مالك ، عن عبدالأعلى مولى آل سام قال : حدّثنني أبو عبدالله عليه السلام بحديث فقلت له : جعلت فداك أليس زعمت لي السّاعة كذا وكذا ؟ فقال : لا ، فعظم ذلك عليّ فقلت : بلى والله زعمت ، فقال : لا والله ما زعمته ، قال : فعظم عليّ فقلت : بلى والله قد قلته ، قال : نعم قد قلته أما علمت أنّ كلّ زعم في القرآن كذب (١) .

بيان : في القاموس الزّعم مثلثة القول الحقّ والباطل والكذب ضدّ ، و أكثر ما يقال فيما يشكّ فيه والزّعمى الكذاب والصادق ، وزعمتني كذا ظننتني والتزعم التكذب و أمر مزعم كمقعد ، لا يوثق به ، و في النهاية فيه أنّه ذكر أيوب عليه السلام فقال : إذا كان مرءً برجلين يتزاعمان وقال الزّمخشري : معناه أنّهما يتحادثان بالزّعمات وهي ما لا يوثق به من الأحاديث ، و منه الحديث بسّ مطيّة الرجل زعموا ، معناه أنّ الرجل إذا أراد المسير إلى بلد والظعن في حاجة ركب مطيّة حتّى يقضي إربه ، فشبّه ما يقدّمه المتكلّم أمام كلامه ويتوصّل به إلى غرضه من قوله : زعموا كذا وكذا ، بالمطيّة التي يتوسّل بها إلى الحاجة ، وإنّما يقال : زعموا في حديث لا سند له ولا ثبت فيه ، و إنّما يحكي عن الألسن على البلاغ فذمّ من الحديث ما هذا سبيله ، والزّعم بالضمّ والفتح قريب من الظنّ .

وقال في المصباح : زعم زعماً من باب قتل و في الزعم ثلاث لغات فتح الزاي للحجاز ، و ضمها لأسد ، وكسرها لبعض قيس ، و يطلق بمعنى القول ، و منه زعمت الحنيفية ، و زعم سيبويه أي قال ، و عليه قوله تعالى : « أو تسقط السماء كما زعمت » (١) أي كما أخبر ، و يطلق على الظن يقال : في زعمي كذا ، و على الاعتقاد ومنه قوله تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا » (٢) قال الأزهري : و أكثر ما يكون الزعم فيما يشك فيه ، و لا يتحقق ، و قال بعضهم : هو كناية عن الكذب ، و قال المرزوقي : أكثر ما يستعمل في ما كان باطلاً و فيه ارتياب وقال ابن القوطية : زعم زعماً قال خبراً لا يدري أحق هو أو باطل ، قال الخطابي : و لذا قيل : زعم مطية الكذب ، و زعم من غير مزعم ، قال غير مقول صالح و ادعى ما لا يمكن انتهى .

أقول : و إذا علمت ذلك ، ظهر لك أن الزعم إما حقيقة لغوية أو عرفية أو شرعية في الكذب ، أو ما قيل بالظن أو بالوهم من غير علم و بصيرة ، فإسناده إلى من لا يكون قوله إلا عن حقيقة و يقين ، ليس من دأب أصحاب اليقين ، و إن كان مراده مطلق القول أو القول عن علم فغرضه عليه السلام تأديبه و تعليمه آداب الخطاب مع أئمة الهدى و سائر أولي الألباب ، و أمّا الحكم بكون ذلك كذباً و حراماً فهو مشكل إذ غاية الأمر أن يكون مجازاً و لا حجر فيه ، و أمّا يمينه عليه السلام على عدم الزعم فهو صحيح لأنه قصد به الحقيقة أو المجاز الشائع و كأنه من التورية و المعارض لمصلحة التأديب أو تعليم جواز مثل ذلك للمصلحة فإنّ المعبر في ذلك قصد المحق من المنخاصمين كما ذكره الأصحاب ، و كأنه لذلك ذكر المصنّف رحمه الله (٣) الخبر في هذا الباب و إن كان مع قطع النظر عن ذلك له مناسبة خفية له فتأمل .

قوله عليه السلام : « إن كل زعم في القرآن كذب » أي أطلق في مقام

(١) الاسراء ، ٩٢ .

(٣) يميني الكليني في الكافي باب الكذب .

(٢) التغابن : ٧ .

إظهار كذب المخبر به ، فلا ينافي ذلك قوله تعالى حاكياً عن المشركين : « أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً » فانهم أشاروا بقوله : زعمت إلى قوله تعالى : « إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفاً من السماء » (١) فان ما أشاروا إليه بقوله : زعمت ، حقٌ لكنهم أوردوه في مقام التكذيب ، ويمكن أيضاً تخصيصه بما ذكره الله من قبل نفسه سبحانه غير حاك من غيره كما قال تعالى : « زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا » و قال سبحانه : « بل زعمتم أن لن نجعل لكم موعداً » (٢) و قال : « أين شركائي الذين كنتم تزعمون » (٣) و قال : « قل ادعوا الذين زعمتم من دونه » (٤) .

٧-١٣ : العدة ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن أبي إسحاق الخراساني قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إياكم والكذب فان كل راج طالب ، و كل خائف هارب (٥) .

بيان : فيه إما إرسال أو إضمار بأن يكون ضمير قال راجعاً إلى الصادق عليه السلام أو الرضا عليه السلام « إياكم والكذب » أراد عليه السلام لا تكذبوا في ادعاءكم الرجاء والخوف من الله سبحانه ، و ذلك لأن كل راج طالب لما يرجو ساع في أسبابه وأنتم لستم كذلك ، و كل خائف هارب مما يخاف منه محتجب مما يقر به منه ، و أنتم لستم كذلك ، و هذا مثل قوله عليه السلام الذي رواه في نهج البلاغة أنه عليه السلام قال بعد كلام طويل مدّاع كاذب أنه يرجو الله : يدّعي بزعمه أنه يرجو الله كذب و العظيم ، ما باله لا يتبين رجاءه في عمله ، و كل من رجى عرف رجاءه في عمله ، إلا رجاء الله فانه مدخول ، و كل خوف محقق إلا خوف الله فانه معلول ، يرجو الله في الكبير ، و يرجو العباد في الصغير ، فيعطي العبد ما لا يعطي الرب ، فما بال الله جل ثناؤه يقصّر به عما يصنع لعباده ، أتخاف أن تكون

(١) سبأ : ٩ . (٢) الكهف : ٤٨ .

(٣) الانعام : ٢٢ . (٤) أسرى : ٥٦ .

(٥) الكافي ج ٢ ص ٣٤٣ .

في رجائك له كاذباً أو تكون لاتراه للرجاء موضعاً؟ وكذلك إن هو خاف عبداً من عبيده أعطاه من خوفه ما لا يعطي ربه ، فجعل خوفه من العباد نقداً ، و خوفه من خالقه ضمناً و وعداً (١) .

و قال بعضهم : حذر من الكذب على الله وعلى رسوله وعلى غيرهما في ادعاء الدين مع ترك العمل به ، ورغب في الصدق بأن الكذب ينافي الايمان ، وذلك لأن الكاذب لم يطلب الثواب ، وكل من لم يطلب الثواب فهو ليس برأج بحكم المقدمة الأولى ، و لم يهرب من العقاب وكل من لم يهرب من العقاب فهو ليس بخائف بحكم المقدمة الثانية ، و من انتفى عنه الخوف والرجاء فهو ليس بمؤمن كما هو المقرر عند أهل الايمان انتهى ، و ارتكب أنواع التكلف لقلة التبتع والمقصود ما ذكرنا .

٨-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الكذب هو خراب الايمان (٢) .

بيان : الحمل على المبالغة أي هو سبب خراب الايمان و قد يقرء بتشديد الراء بصيغة المبالغة .

٩-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن أبان الأحمر ، عن فضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن أوّل من يكذب بالكذاب الله عز وجل ، ثم الملكان اللذان معه ، ثم هو يعلم أنه كاذب (٣) .
بيان : لفظة ثم إما للترتيب الرتبي ويحتمل الزماني أيضاً إذ علم الله مقدّم على إرادته أيضاً ثم بالهام الله يعلم الملكان المقرّبان أو عند الارادة تظهر منه راحة خبيثة ، يعلم الملكان قبحه وكذبه كما يظهر من بعض الأخبار ، و يمكن أن يكون

(١) نهج البلاغة الرقم ١٥٨ من الخطب .

(٢ - ٣) الكافي ج ٢ ص ٣٣٩ .

علم الملكين لمصاحبتهم له و علمهما بأحواله ، بناء على عدم تبدلهم في كل يوم كما هو ظاهر أكثر الأخبار ، وأما تأخر علمه فلا أنه ما لم يتم الكلام لا يعلم يقيناً صدور الكذب منه .

١٠- ٣٥ : عن علي بن الحكم [عن أبان] عن عمر بن يزيد قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن الكذاب يهلك بالبيئات و يهلك أتباعه بالشبهات (١) . بيان : أريد بالكذاب في هذا الحديث إما مدعي الرئاسة بغير حق ، و سبب هلاكه بالبيئات إفتاؤه بغير علم مع علمه بجهله ، و سبب إهلاك أتباعه بالشبهات تجويز كونه عالماً و عدم قطعهم بجهله ، فهم في شبهة من أمره أو من يضع الحديث و يبتدع في الدين فهو يهلك نفسه بأمر يعلم كذبه ، و أتباعه يهلكون بالشبهة والجهالة لحسن ظنهم به ، و احتمالهم صدقه ، والوجهان متقاربان .

١١- ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي نجران عن معاوية بن وهب قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن آية الكذاب بأن يخبرك خبر السماء والأرض والمشرق والمغرب ، فإذا سأله عن حرام الله و حلاله لم يكن عنده شيء (٢) .

بيان : « بأن يخبرك » كأن الباء زائدة أو التقدير تعلم بأن يخبرك و إنما كان هذا آية الكذاب لأنه لو كان علمه بالوحي والالهام لكان أخرى بأن يعلم الحلال والحرام ، لأن الحكيم العلام يفرض على الأناس ما هم أحوج إليه من الحقائق والأحكام ، و كذا لو كان بالوراثية عن الأنبياء والأوصياء عليهم السلام و لو كان بالكشف فعلى تقدير إمكان حصوله لغير الحجج عليهم السلام فالعلم بحقائق الأشياء على ما هي عليه لا يحصل لأحد إلا بالتقوى ، و تهذيب السر من رذائل الأخلق ، قال الله تعالى : « واتقوا الله و يعلمكم الله » (٣) و لا يحصل التقوى إلا بالاعتصام على الحلال

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٣٩ والسند معلق على سابقه .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٤٠ .

(٣) البقرة : ٢٨٢ .

والاجتناب عن الحرام ، ولا ينسّر ذلك إلاّ بالعلم بالحلال والحرام ، فمن أخبر عن شيء من حقائق الأشياء و لم يكن عنده معرفة بالحلال والحرام ، فهو لا محاله كذاب يدّعي ما ليس له .

١٢- ٣٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنّ الكذبة لنفطر الصائم ، قلت : وأيّنا لا يكون ذلك منه ؟ قال : ليس حيث ذهبت إنّما ذلك الكذب على الله و على رسوله و على الأئمة عليهم السلام (١) .

بيان : يدلّ على أنّ الكذب على الله و على رسوله و على الأئمة عليهم السلام يفسد الصوم كما ذهب إليه جماعة من الأصحاب ، و هم اختلفوا فقل : يجب به القضاء والكفارة ، و قيل : القضاء خاصّة ، والمشهور أنّه لا يفسد ، وإن نقص به ثوابه و فضله ، و تضاعف به العذاب والعقاب .

١٣ - ٣٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بعض أصحابه رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : ذكر الحائك لأبي عبد الله عليه السلام : أنّه ملعون فقال : إنّما ذلك الذي يحوك الكذب على الله و على رسوله عليه السلام (٢) .

بيان : قوله : «أنّه ملعون» بفتح الهمزة بدل اشتغال للحائك ، ويحتمل أن يكون الحديث عنده عليه السلام موضوعاً ولم يمكنه إظهاره ذلك تقيّة ، فذكر له تأويلاً يوافق الحقّ ومثل ذلك في الأخبار كثير يعرف ذلك من اطّلع على أسرار أخبارهم عليهم السلام واستعادة الحياكة لوضع الحديث شائعة بين العرب والعجم .

١٤ - ٣٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة ، عن عبد الحميد الطائي ، عن الأصبع بن نباته قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا يجد عبد طعم الايمان حتّى يترك الكذب هزله وجده (٣) .

بيان : وجدان طعم الايمان كناية عن كماله ، وترتب الثمرات العظيمة عليه

ولا يكون ذلك إلا بوصوله درجة اليقين ، وصاحب اليقين المشاهد لمثوبات الآخرة وعقوباتها دائماً ، لا يجتريء على شيء من المعاصي ، لا سيما الكذب الذي هو من كبائرهما .

١٥ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالرحمن بن الحجاج قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الكذاب هو الذي يكذب في الشيء ؟ قال : لا ، ما من أحد إلا يكون ذاك منه ، ولكن المطبوع على الكذب (١) .

بيان : « المطبوع على الكذب » المجهول عليه ، بحيث صار عادة له ولا يتحرز عنه ولا يبالي به ولا يندم عليه ، ومن لا يكون كذلك لا يصدق عليه الكذاب مطلقاً فإنه صيغة مبالغة أو المراد الكذاب الذي يكتبه الله كذاباً كما مر أو الكذاب الذي ينبغي أن يجنب مواخاته كما سيأتي وفيه إيحاء إلى أن الكذب مطلقاً ليس من الكبائر وفي القاموس طبع على الشيء بالضم جبل .

١٦ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن الحسين بن طريف عن أبيه ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه : من كثر كذبه ذهب بهاءه (٢) .

بيان : ذهب بهاءه أي جسده وجماله ووقره عند الله سبحانه وعند الخلق ، فإن الخلق وإن لم يكونوا من أهل الملة يكرهون الكذب و يقبحونه و ينتفرون من أهله .

١٧ - ٥ : [عنه] عن عمرو بن عثمان ، عن محمد بن سالم رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ينبغي للرجل المسلم أن يجنب مواخاة الكذاب فإنه يكذب حتى يجيء بالصدق فلا يصدق (٣) .

بيان : « حتى يجيء بالصدق فلا يصدق » الظاهر أنه علي بناء المفعول من التفعيل أي لكثرة ما ظهر لك من كذبه لا يمكنك تصديقه فيما يأتي به من الصدق

(١) الكافي : ج ٢ ص ٣٤٠ .

(٢ - ٣) الكافي ج ٢ ص ٣٤١ .

أيضاً، فلا تنتفع بمواخاته ومصاحبته، مع أنه جذاب لطبع المجلس إلى طبعه، ويخطر بالبال أنه يحتمل أن يكون المراد به أن هذا الرجل المواخي يكذب نقلاً عن الأخ الكذاب لاعتماده عليه، ثم يظهر كذب ما أخبر به حتى لا يعتمد الناس على صدقه أيضاً كما ورد في الخبر كفى بالمرء كذباً أن يحدث بكل ما يسمع، وما سيأتي في البابين يؤيد المعنى الأول، وربما يقرأ «يصدق» على بناء المجرد أي إذا أخبر بصدق يغيره ويدخل فيه شيئاً يصير كذباً.

١٨ - ٥ : عنه، عن ابن فضال، عن إبراهيم بن محمد الأشعري، عن عبيد ابن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن مما أعان الله [به] على الكذابين النسيان (١).

بيان : « إن مما أعان الله على الكذابين » أي أضرهم به و فضحهم فإن كثيراً ما يكذبون في خبر ثم ينسون ويخبرون بما ينافيه ويكذب به فيفتضحون بذلك عند الخاصة والعامة، قال الجوهرى : في الدعاء رب أعني ولا تعن عليّ.

١٩ - ٥ : عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن أبي يحيى الواسطي عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكلام ثلاثة : صدق وكذب وإصلاح بين الناس، قال : قيل له : جعلت فداك ما الإصلاح بين الناس؟ قال : تسمع من الرجل كلاماً يبلغه فتخبر نفسك فتقول : سمعت من فلان قال فيك من الخير كذا وكذا خلاف ما سمعت منه (٢).

بيان : « تسمع من الرجل كلاماً » كأن « من » بمعنى « في » كما في قوله تعالى : « إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة » (٣) أي فيه وكذا قالوا في قوله سبحانه : « أروني ماذا خلقوا من الأرض » (٤) أي في الأرض، ويحتمل أن يكون تقدير الكلام تسمع من رجل كلاماً في حق رجل آخر يذمه به فيبلغ الرجل الثاني ذلك

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٣٤١.

(٣) الجمعة : ٩.

(٤) فاطر : ٤٠.

الكلام فتخبث نفسه على الأوّل أي يتغيّر عليه ، ويغضه ، فتلقى الرجل الثاني فتقول سمعت من الرجل الأوّل فيك كذا وكذا من مدحه خلاف ما سمعت منه من دمه والتكلّف فيه من جهة إرجاع ضمير يبلغه إلى الرجل الثاني وهو غير مذكور في الكلام ، لكنّه معلوم بقرينة المقام .

وهذا القول وإن كان كذباً لغة وعرفاً جاز لقصداً لإصلاح بين الناس ، وكأنّه لا خلاف فيه عند أهل الاسلام والظاهر أنّه لا تورية ولا تعريض فيه وإن أمكن أن يقصد تورية بعيدة كأن ينوي أنّه كان حقّه أن يقول كذا ولو صافينته لقال فيك كذا لكنّه بعيد ، وقد اتفقت الأمّة على أنّه لو جاء ظالم ليقول رجلاً مختفياً ليقنتله ظلماً أو يطلب ودعة مؤمن ليأخذها غصباً وجب الاخفاء على من علم ذلك ، فلو أنكرها فطوب باليمين ظلماً يجب عليه أن يحلف .

لكن قالوا: إذا عرف التورية بما يخرج به عن الكذب وجبت التورية ، كأن يقصد ليس عندي مال يجب عليّ أدائه إليك ، أولاً أعلم علماً يلزمني الأخبار به وأمثال ذلك .

وقالوا: إذا لم يعرفها وجب الحلف والكذب بغير تورية أيضاً فإنّه وإن كان قبيحاً إلاّ أنّ إذهاب حقّ الأدميّ أشدّ قبحاً من حقّ الله تعالى في الكذب أو اليمين الكاذبة ، فيجب ارتكاب أخفّ الضررين ، ولأنّ اليمين الكاذبة عند الضرورة مأذون فيه شرعاً كمطلق الكذب النافع بخلاف مال الغير ، فإنّه لا يباح إذهابه بغير إذنه مع إمكان حفظه ، فأمثال هذا الكذب ليست بمذمومة في نفس الأمر ، بل إمّا واجبة أو مندوبة ويدلّ الحديث على أنّ الكذب شرعاً إنمّا يطلق على ما كان مذموماً ، فغير المذموم قسم ثالث من الكلام يسمّى إصلاحاً فهو واسطة بين الصدق والكذب .

٣٠-٥ : عن الأشعريّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحجّال ، عن ثعلبة ، عن

معمر بن عمرو ، عن عطاء ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : لا كذب على مصلح ثمّ تلاّ « أيتها العير إنكم لسارقون » (١) ثمّ قال : والله ما سرقوا وما كذب

ثم تلا « بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم إن كانوا ينطقون » (١) ثم قال : والله ما فعلوه و ما كذب (٢) .

تكملة : قال بعض المحققين : اعلم أن الكذب ليس حراماً لعينه ، بل لما فيه من الضرر على المخاطب ، أو على غيره ، فإن أقل درجاته أن يعتقد المخبر الشيء على خلاف ما هو به ، فيكون جاهلاً ، وقد يتعلق به ضرر غيره ، و رب جهل فيه منفعة ومصلحة ، فالكذب تحصيل لذلك الجهل . فيكون مأذوناً فيه وربما كان واجباً كما لو كان في الصدق قتل نفس بغير حق .

فنقول : الكلام وسيلة إلى المقاصد ، فكل مقصود محمود يمكن التوصل إليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام ، وإن أمكن التوصل بالكذب دون الصدق فالكذب فيه مباح ، إن كان تحصيل ذلك المقصود مباحاً ، و واجب إن كان المقصود واجباً كما أن عصمة دم المسلم واجبة ، فمهما كان في الصدق سفك دم مسلم قد اخفى من ظالم فالكذب فيه واجب ، و مهما كان لا يتم مقصود الحرب أو إصلاح ذات البين أو استمالة قلب المجنى عليه إلا بالكذب ، فالكذب مباح إلا أنه ينبغي أن يحترز عنه ما يمكن ، لأنه إذا فتح على نفسه باب الكذب فيخشى أن يتداعى إلى ما يستغني عنه ، و إلى ما لم يقتصر فيه على حد الواجب ومقدار الضرورة ، فكان الكذب حراماً في الأصل إلا لضرورة .

والذي يدل على الاستثناء ما روي عن أم كلثوم قالت : ماسمت رسول الله صلى الله عليه وآله يرخص في شيء من الكذب إلا في ثلاث : الرجل يقول القول يريد الإصلاح والرجل يقول القول في الحرب ، والرجل يحدث امرأته والمرأة تحدث زوجها . وقالت أيضاً : قال رسول الله ﷺ : ليس بكذآب من أصلح بين اثنين

(١) الانبياء : ٦٣

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٤٣ . وقوله « ثم تلا » كلام الراوى ، والضمير راجع الى الصادق عليه السلام ، أو كلام الامام والضمير راجع الى الرسول صلى الله عليه وآله و آله و الاول أظهر وقد مر مثله تحت الرقم ٤ فى حديث الصيقل ، منه رحمه الله .

فقال خيراً أو نما خيراً .

وقالت أسماء بنت يزيد : إن رسول الله ﷺ قال : كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب بين رجلين يصلح بينهما .

و روي عن أبي كاهل قال : وقع بين رجلين من أصحاب النبي ﷺ كلام حتى تصادما فلقيت أحدهما فقلت : مالك ولله لان قد سمعته يحسن الثناء عليك ، ولقيت الآخر فقلت له مثل ذلك حتى اصطلحا ثم قلت : أهلك نفسي وأصلحت بين هذين ، فأخبرت النبي ﷺ فقال : يا أبا كاهل أصلح بين الناس ولو بالكذب .

وقال عطاء بن يسار : قال رجل للنبي ﷺ : أكذب أهلي ؟ قال : لا خير في الكذب قال : أعدّها وأقول لها ؟ قال : لا جناح عليك .

و عن النوّاس بن سمعان الكلابي قال : قال رسول الله ﷺ : مالي أراكم تتهافتون في الكذب تهافت الفراش في النار ؟ كل الكذب مكتوب كذباً لامحالة إلا أن يكذب الرجل في الحرب فإن الحرب خدعة أو يكون بين رجلين شحنة فيصلح بينهما أو يحدث امرأته يرضيها .

وقال علي بن أبي طالب : إذا حدثتكم عن رسول الله ﷺ فلا أن آخر من السماء أحب إلي من أن أكذب عليه ، وإذا حدثتكم فيما بيني وبينكم فالجواب خدعة . فهذه الثلاث ورد فيها صريح الاستثناء ، وفي معناها ما عداها إذا ارتبط به مقصود صحيح له أو لغيره ، أمّا ماله فمثل أن يأخذه ظالم ويسأله عن ماله فله أن ينكر أو يأخذه السلطان فيسأله عن فاحشة بينه وبين الله ارتكبها فله أن ينكرها ، ويقول ما زنت ولا شربت ، قال رسول الله ﷺ : من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فليست بستر الله ، وذلك لأن إظهار الفاحشة فاحشة أخرى .

فللرجل أن يحفظ دمه وماله الذي يؤخذ ظلماً و عرضه بلسانه و إن كان كاذباً . وأمّا عرض غيره فبأن يسأل عن سر أخيه فله أن ينكره وأن يصلح بين اثنين وأن يصلح بين الصرّات من نسائه بأن يظهر لكل واحدة أنها أحب إليه ، أو كانت امرأته

لا نطيعه إلا بوعده ما لا يقدر عليه فيعدها الحال تطيباً لقلوبها أو يعتذر إلى إنسان بالكذب وكان لا يطيب قلبه إلا بانكار ذنب و زيادة تودد فلا بأس به .

ولكن الحد في أن الكذب محذور ، ولكن لو صدق في هذه المواضع تولد منه محذور ، فينبغي أن يقابل أحدهما بالأخر ، و يزن بالميزان القسط ، فإذا علم أن المحذور الذي يحصل بالصدق أشد وقعاً في الشرع من الكذب ، فله الكذب وإن كان ذلك المقصود أهون من مقصود الصدق فيجب الصدق ، وقد يتقابل الأمران بحيث يتردد فيهما ، و عند ذلك الميل إلى الصدق أولى ، لأن الكذب مباح بضرورة أو حاجة مهمة فإذا شك في كون الحاجة مهمة فالأصل التحريم فيرجع إليه .

و لأجل غموض إدراك مراتب المقاصد ينبغي أن يحترز الإنسان من الكذب ما أمكنه ، و كذلك مهما كانت الحاجة له ، فيستحب أن يترك أغراضه و يهجر الكذب ، فأما إذا تعلق بغرض غيره ، فلا يجوز المسامحة بحق الغير والاضرار به و أكثر كذب الناس إنما هو لحفظ أنفسهم ، ثم هولزيادات المال والجاه ولأُمُور ليس فوائدها محذورة حتى أن المرأة ليحكى من زوجها ما تتفاخر به و تكذب لأجل مراغمة الضرات و ذلك حرام .

قالت أسماء : سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ قالت : إن لي ضرة وأنا أتكثر من زوجي بما لا يفعل أضرارها بذلك فهل لي فيه شيء ؟ فقال : المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور ، و قال النبي ﷺ : من تطعم بما لم يطعم ، و قال لي و ليس له ، و أعطيت و لم يعط ، كان كلابس ثوبي زور يوم القيامة ، ويدخل في هذا فتوى العالم بما لا يتحققه ، ورواية الحديث الذي ليس يثبت فيه ، إذ غرضه أن يظهر فضل نفسه ، فهو لذلك يستنكف من أن يقول : لأدري وهذا حرام ومما يلتحق بالنساء الصبيان فإن الصبي إذا كان لا رغبة له في المكذب إلا بوعده و وعيد و تخويف ، كان ذلك مباحاً .

نعم روينا في الأخبار أن ذلك يكتب كذبة ، ولكن الكذب المباح أيضاً

يكتب ويحاسب عليه ، و يطالب لتصحيح قصده فيه ، ثم يعفى عنه ، لأنه إنما أبيع بقصد الإصلاح ، وينتظر إلى غرور كثيرة ، فأنه قد يكون الباعث له حظه و غرضه الذي هو مستغن عنه ، و إنما يتعلل ظاهراً بالإصلاح ، فلهذا يكتب .
وكل من أتى بكذبة فقد وقع في خطر الاجتهاد ليعلم أن المقصود الذي كذب له هل هو أهم في الشرع من الصدق أو لا ، و ذلك غامض جداً ، فالحزم في تركه إلا أن يصير واجباً بحيث لا يجوز تركه كما يؤدي إلى سفك دم أو ارتكاب معصية ، كيف كان .

وقد ظنّ ظانّون أنه يجوز وضع الأخبار في فضائل الأعمال و في التشديد في المعاصي ، و زعموا أن القصد منه صحيح و هو خطأ محض إذ قال صلى الله عليه وآله : من كذب على متعمداً فليتبوء مقعده من النار ، و هذا لا يترك إلا للضرورة ، و لا ضرورة هنا . إذ في الصدق مندوحة عن الكذب ، فقيما ورد من الآيات والأخبار كفاية عن غيرها .

وقول القائل : إن ذلك قد تكرر على الأسماع وسقط وقعها ، وما هو جديد على الأسماع فوقعه أعظم فهذا هوس إذ ليس هذا من الأغراض التي تقاوم محذور الكذب على رسول الله ﷺ و على الله تعالى ، و يؤدي فتح بابه إلى أمور تشوش الشريعة [فلا يقاوم خير هذا بشره أصلاً ، فالكذب على رسول الله ﷺ من الكبائر التي لا يقاومها شيء .

ثم قال : [(١) قد نقل عن السلف أن في المعارض لمندوحة عن الكذب و عن ابن عباس وغيره أما في المعارض ما يغني الرجل عن الكذب ، و إنما أرادوا من ذلك إذا اضطر الإنسان إلى الكذب ، فأما إذا لم يكن حاجة و ضرورة فلا يجوز التعريض و لا التصريح جميعاً ، ولكن التعريض أهون .

ومثال المعارض ما روي أن مطرفاً دخل على زياد فاستبطأه فتعلل بمرض فقال : مارفعت جنبي منذ فارقت الأمير إلا مارفعتني الله ، وقال إبراهيم : إذا بلغ الرجل عنك

شيء فكرهت أن تكذب فقل إن الله ليعلم ما قلت من ذلك من شيء ، فيكون قوله «ما» حرف النفي عند المستمع و عنده للإيهام .

وكان النخعي لا يقول لابنته أشتري لك سكرأ بل يقول أرايت لو اشتريت سكرأ فأنه ربما لا يتفق وكان إبراهيم إذا طلبه في الدار من يكرهه قال للجارية : قولي له اطلبه في المسجد ، و كان لا يقول ليس ههنا لئلا يكون كاذباً ، و كان الشعبي إذا طلب في البيت و هو يكرهه فيخطئ دائرة و يقول للجارية ضع الاصبع فيها و قولي ليس ههنا .

و هذا كله في موضع الحاجة فأما مع عدم الحاجة فلا ، لأن هذا تفهيم للكذب ، وإن لم يكن اللفظ كذباً ، و هو مكروه على الجملة ، كما روي عن عبد الله ابن عتبة قال : دخلت مع أبي على عمر بن عبدالعزيز فخرجت وعلي ثوب فجعل الناس يقولون : هذا كساء أمير المؤمنين ! فكنت أقول جزى الله أمير المؤمنين خيراً ، فقال لي يا بني اتق الكذب إيتاك والكذب وما أشبهه فنهاه عن ذلك لأن فيه تقريراً لهم على ظن كاذب لأجل غرض المفاخرة ، و هو غرض باطل ، فلا فائدة فيه .

نعم المعارض مباح لغرض خفيف كتطبيب قلب الغير بالمزاح كقوله ﷺ لاتدخل الجنة عجوز ، و في عين زوجك بياض ، و نحمك على ولد البعير . و أمّا الكذب الصريح فكما يعتاده الناس من مداعبة الحمقى بتغرييرهم بأن امرأة قدرغت في تزويجك ، فان كان فيه ضرر يؤديه إلى إيذاء قلب فهو حرام ، وإن لم يكن إلا مطاوعة فلا يوصف صاحبها بالفسق ، ولكن ينقص ذلك من درجة إيمانه ، و قال رسول الله ﷺ : لا يستكمل المرء الايمان حتى يحب لا أخيه ما يحب لنفسه وحتى يجتنب الكذب في مزاحه .

و أمّا قوله ﷺ إن الرجل يتكلم بالكلمة يضحك بها الناس يهوي بها أبعد من الشريا أراد به ما فيه غيبة مسلم أو إيذاء قلب ، دون محض المزاح .
و من الكذب الذي لا يوجب الفسق ما جرت به العادة في المبالغة كقوله قلت

لك كذا مائة مرة ، وطلبتك مائة مرة ، فإنه لا يراد بها تفهيم المرات بعددها ، بل تفهيم المبالغة ، فإن لم يكن طلب إلا مرة واحدة كان كاذباً وإن طلب مرات لا يعتاد مثلها في الكثرة ، فلا يَأْثَم ، وإن لم يبلغ مائة ، و بينهما درجات يتعرّض مطلق اللسان بالمبالغة فيها لخطر الكذب .

وربما يعتاد الكذب فيه ويتساهل به أن يقال كل الطعام لأحد فيقول : لأشتهيه وذلك منهبي عنه ، و هو حرام ، إن لم يكن فيه غرض صحيح قال مجاهد : قالت أسماء بنت عميس : كنت صاحبة عائشة التي هيأتها وأدخلتها على رسول الله ﷺ ومعى نسوة قال : فوالله ما وجدنا عنده قوتاً إلا قدحاً من لبن فشرب ثم ناوله عائشة قالت : فاستحييت الجارية فقلت : لا تردّين يدر رسول الله خذي منه ، قالت : فأخذته على حياء فشربت منه ثم قال : ناولي صواحبك فقلن : لا نشتهي ، فقال : لا تجمعن جوعاً وكذباً قالت : فقلت يا رسول الله إن قالت أحدنا شيء يشتهي : لا نشتهي أيعدّ ذلك كذباً ؟ قال : إن الكذب ليكتب حتى يكتب الكذبة كذبة .

وقد كان أهل الورع يحترزون عن التسامح بمثل هذا الكذب ، قال الليث ابن سعد : كانت ترمص عينا سعيد بن المسيّب حتى يبلغ الرّمص خارج عينه فيقال له : لومسحت هذا الرّمص فيقول : فأين قول الطبيب وهو يقول لي : لا تمسّ عينك فأقول : لأفعل ، وهذه من مراقبة أهل الورع ، ومن تركه أنسلّ لسانه عن اختياره فيكذب ولا يشعر .

وعن خوات التيمي قال : قد جاءت أخت الربيع بن خثيم عائدة إلى بني لي فانكبت عليه فقالت : كيف أنت يا بني ، فجلس الربيع فقال : أرضعته ؟ فقالت لا ، قال : ما عليك لو قلت يا ابن أخي فصدقت .

ومن العادة أن يقول « يعلم الله » فيما لا يعلمه قال عيسى : إن من أعظم الذنوب عند الله أن يقول العبد إن الله يعلم لما لا يعلم ، وربما يكذب في حكاية المنام والاثم فيه عظيم ، قال رسول الله ﷺ : إن من أعظم الفري أن يدّعي الرجل إلى غير أبيه أو يري عينيه في المنام ما لم تريا أو يقول عليّ ما لم أقل ، و قال ﷺ : من

كذب في حلمه كلّف يوم القيامة أن يعقد بين شعيرتين .

٢١- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أقلّ الناس مروءة من كان كاذباً (١) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب جوامع المكلام ، و بعضها في باب العدالة .

٢٢- لى : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : كثرة المزاح تذهب بماء الوجه ، وكثرة الضحك يمحو الإيمان ، وكثرة الكذب تذهب بالبهاء (٢) .

٢٣- لى : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لاسوء أسوء من الكذب (٣) .

٢٤- لى : العطار ، عن أبيه ، عن ابن يزيد ، عن القندي ، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن الحارث الأعور ، عن علي عليه السلام قال : لا يصلح من الكذب جد ولا هزل ، ولا أن يعد أحدكم صبيته ثم لا يفي له ، إن الكذب يهدي إلى الفجور ، والفجور يهدي إلى النار ، وما يزال أحدكم يكذب حتى يقال كذب وفجر ، وما يزال أحدكم يكذب حتى لا يبقى في قلبه موضع أبرة صدق ، فيسمى عند الله كذاباً (٤) .

٢٥- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : شرّ الرواية رواية الكذب (٥) .

٢٦- لى : عن أبيه ، عن سعد ، عن أبي هاشم ، عن الدهقان ، عن درست ، عن

(١) أمالي الصدوق ص ١٤ .

(٢) أمالي الصدوق : ١٦٣ .

(٣) أمالي الصدوق ص ١٩٣ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٥٢ .

(٥) أمالي الصدوق ص ٢٩٢ .

عبدالله بن سنان قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : لا تمزح فيذهب نورك ، ولا تكنذب فيذهب بهاؤك ، وإياك وخصلتين الضجر والكسل ، فانك إن ضجرت لم تصبر على حق ، وإن كسلت لم تؤد حقاً .

قال : وكان المسيح عليه السلام يقول : من كثر همته سقم بدنه ، ومن ساء خلقه عذب نفسه ، ومن كثر كلامه كثر سقطه ، ومن كثر كذبه ذهب بهاؤه ، ومن لاحا الرجال ذهبت مروته (١) .

٢٧- ع (٢) ما : عن أمير المؤمنين عليه السلام ألا فاصدقوا فإن الله مع الصادقين وجانبوا الكذب فإن الكذب بجانب الايمان ، ألا وإن الصادق على شفا منجاة وكرامة ألا وإن الكاذب على شفا مخزاة وهلكة (٣) .

٢٨- ما : عن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن محمد بن همام ، عن أحمد بن إدريس عن ابن عيسى ، عن الحسن بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن فيمن ينتحل هذا الأمر لمن يكذب حتى يحتاج الشيطان إلى كذبه (٤) .

٢٩- ع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن هارون بن مسلم ، عن علي بن الحكم ، عن حسين بن الحسن الكندي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الرجل ليكذب الكذبة فيحرم بها صلاة الليل ، فإذا حرم صلاة الليل حرم بها الرزق (٥) .

٣٠- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن لابلis كحلاً ولعوقاً وسعوطاً فكحله النعاس ، ولعوقه الكذب ، وسعوطه الكبر (٦) .

(١) أمالي الصدوق ص ٣٢٤ والملاحاة : المشاجرة .

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ٢٣٥ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٠ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٩ .

(٥) علل الشرائع ج ٢ ص ٥١ .

(٦) معاني الاخبار ص ١٣٨ .

٣١- ل : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن مرّار ، عن يونس رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا علي ، أنهلك عن ثلاث خصال عظام الحسد والحرص والكذب (١) .

٣٢- ل : عن الخليل ، عن أبي العباس السراج ، عن قتيبة ، عن قرعة ، عن إسماعيل بن أسيد ، عن جبلة الافريقي أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : أنا زعيم بيت في ربض الجنة ، وبيت في وسط الجنة ، وبيت في أعلا الجنة ، لمن ترك المراء وإن كان محققاً و لمن ترك الكذب وإن كان هاللاً ، و لمن حسن خلقه (٢) .

٣٣- ل : عن سفيان الثوري قال : قال الصادق عليه السلام : يا سفيان لا مروءة لكذوب ، ولا أخ لملوك ، ولا راحة لحسود ، ولا سودد لسبيء الخلق (٣) .

٣٤- ل : عن العسكري ، عن محمد بن موسى بن وليد ، عن يحيى بن حاتم ، عن يزيد بن هارون ، عن شعبة ، عن الأعمش ، عن عبد الله بن مرة ، عن مسروق ، عن عبد الله بن مسعود ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : أربع من كنّ فيه فهو منافق ، وإن كانت فيه واحدة منهنّ كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر (٤) .

٣٥- ل : عن الصادق عليه السلام قال : ليس لكذاب مروءة (٥) .

٣٦- ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : اعتياد الكذب يورث الفقر (٦) .

٣٧- ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : الصدق أمانة ، والكذب خيانة (٧) .

٣٨- ثو : عن جعفر ، عن أبيه علي [عن الحسين] ، عن أبيه الحسن بن المغيرة ، عن

(١) الخصال ج ١ ص ٦٢ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٠ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٨٠ ، ولاخاء لملوك خ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٢١ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٨ .

(٦-٧) الخصال ج ٢ ص ٩٤ .

عثمان ابن عيسى عن ابن مسكان، عمن رواه، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل للشر أفعالا ، وجعل مفاتيح تلك الأفعال الشراب و أشر من الشراب الكذب (١) .

٣٩- سن : في رواية أبي بصير قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن العبد ليكذب حتى يكتب من الكذابين وإذا كذب قال الله : كذب وفجر (٢) .

٤٠- سن : عن معمر بن خلاد ، عن الرضا عليه السلام قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله يكون المؤمن جباناً ؟ قال : نعم ، قيل : و يكون بخيلاً ؟ قال : نعم ، قيل : و يكون كذّاباً ؟ قال : لا (٣) .

٤١- سن : في رواية الأصبع بن نباتة قال : قال علي عليه السلام : لا يجد عبد حقيقة الايمان حتى يدع الكذب جدّه و هزله (٤) .

٤٢- سن : في رواية الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أوّل من يكذب الكاذب الله عز وجل ، ثم المملكان اللذان معه ، ثم هو يعلم أنّه كاذب (٥) .

٤٣- ضا : روي أنّ رجلاً أتى سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله علّمني خلقاً يجمع لي خير الدنيا والآخرة ، فقال : لا تكذب ، فقال الرجل : فكنت على حالة يكرهها الله فتركتها خوفاً من أن يسألني سائل عملت كذا وكذا فأفتضح أو أكذب فأكون قد خالفت رسول الله صلى الله عليه وآله فيما حملني عليه .

٤٤- شى : عن العباس بن هلال ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنّه ذكر رجلاً كذّاباً ثم قال : قال الله : « إنّما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون » (٦) .

٤٥- ختم : قال النبي صلى الله عليه وآله : لا يكذب الكاذب إلا من مهانة نفسه وأصل السخرية الطمأنينة إلى أهل الكذب (٧) .

(١) نواب الاعمال ص ٢١٨ .

(٢-٥) المحاسن ص ١١٨ .

(٦) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٧١ ، والاية في سورة النحل : ١٠٥ .

(٧) الاختصاص : ٢٣٢ .

٤٦- الدرة الباهرة : عن أبي محمد العسكري عليه السلام قال : جعلت الخبائث في بيت و جعل مفتاحه الكذب .

٤٧- دعوات الراوندى : قال النبي صلى الله عليه وآله : أربا الربا الكذب ، و قال رجل له صلى الله عليه وآله : المؤمن يزني ؟ قال : قد يكون ذلك ، قال : المؤمن يسرق ؟ قال صلى الله عليه وآله : قد يكون ذلك ؟ قال : يا رسول الله المؤمن يكذب ؟ قال : لا ، قال الله تعالى : « إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكُذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ » (١) .

٤٨- جع : قال عليه السلام : إيتاكم والكذب ، فإن الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي إلى النار .

عن عبدالرزاق ، عن نعمان ، عن قتادة ، عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : المؤمن إذا كذب من غير عذر لعنه سبعون ألف ملك و خرج من قلبه نتن حتى يبلغ العرش و يلغنه حملة العرش و كتب الله عليه لتلك الكذبة سبعين زنية أهونها كمن يزني مع أمه .

وقال الصادق عليه السلام : الكذب مذموم إلا في أمرين : دفع شر الظلمة ، وإصلاح ذات البين .

قال موسى عليه السلام : يا رب أي عبادك خير عملاً ؟ قال : من لم يكذب لسانه و لا يفجر قلبه ، و لا يزني فرجه .

وقال الامام الزكي العسكري عليه السلام : جعلت الخبائث كلها في بيت و جعل مفتاحها الكذب (٢) .

١١٥

«(باب)»

«(استماع اللغو والكذب والباطل والقصة)»

الآيات : المائدة : و من الذين هادوا سماعون للكذب (١) .

مريم : لا يسمعون فيها لغواً إلاّ سلاماً (٢) .

المؤمنون : والذين هم عن اللغو معرضون (٣) .

الفرقان : والذين لا يشهدون الزور ؎ وإذا مرّوا باللغو مرّوا كراماً (٤) .

القصص : وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا و لكم أعمالكم

سلامٌ عليكم لا نبتغي الجاهلين (٥) .

لقمان : و من الناس من يشتري لهو الحديث ليضلّ عن سبيل الله بغير علم

و يتخذها هزواً أولئك لهم عذاب مهين (٦) .

المدثر : و كنّا نخوض مع الخائضين (٧) .

النبأ : لا يسمعون فيها لغواً ولا كذاباً (٨) .

١- عد : ذكر القصاصون عند الصادق عليه السلام فقال : لعنهم الله إنهم يشيعون

علينا وسئل الصادق عليه السلام عن القصّاص أيحلّ الاستماع لهم ؟ فقال : لا ، وقال

عليه السلام : من أصغى إلى ناطق فقد عبده ، فإن كان الناطق عن الله فقد عبد الله

و إن كان الناطق عن إبليس فقد عبد إبليس .

وسئل الصادق عليه السلام عن قول الله تعالى : « والشعراء يتبعهم الغاؤون » (٩)

(٢) مريم : ٦٢ .

(١) المائدة : ٤١ .

(٤) الفرقان : ٧٢ .

(٣) المؤمنون : ٣ .

(٦) لقمان : ٦ .

(٥) القصص : ٥٥ .

(٨) النبأ : ٣٥ .

(٧) المدثر : ٤٥ .

(٩) الشعراء : ٢٢٤ .

قال : هم القصاص .

وقال النبي ﷺ : من أتى ذا بدعة فوقره فقد سعى في هدم الاسلام (١) .

أقول : ويلوح من سوق كلام الصدوق في كتاب عقايدہ المشار إليه أنه قد حمل الخبر الأخير على معنى يشمل حكاية حال القصاصين أيضاً ولكن لا دلالة في هذا الخبر عليه ، فتأمل .

٢- : ذكر القصاصون وساق الحديث إلى قوله : قال : هم القصاص (٢) .

٣- **٥ :** عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : إن أمير المؤمنين عليه السلام رأى قاصاً في المسجد فضربه [بالدرّة] وطرده (٣) .

التهذيب : باسناده عن علي بن إبراهيم مثله (٤) .

١١٦

﴿ باب الرياء ﴾

الآيات : البقرة : كَالَّذِي يَتَّقُ مَا لَهُ رِئَاءُ النَّاسِ (٥) .

النساء : وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ (٦) .

و قال تعالى في وصف المنافقين : يَرَاؤُنَ النَّاسَ (٧) .

الانفال : وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَ رِئَاءَ النَّاسِ

وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ اللَّهِ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ (٨) .

الماعون : الَّذِينَ هُمْ يَرَاؤُنَ وَ يَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ (٩) .

(١) المعتمد : ١١٥ ، و ترى الحديث الاخير فى الفقيه ج ٣ ص ٣٧٥ .

(٢) الكافي ج ٧ ص ٢٦٣ .

(٣) التهذيب ج ٢ ص ٤٨٦ . (٤) البقرة : ٢٦٤ .

(٥) النساء : ٣٨ . (٦) النساء : ١٤٢ .

(٧) الانفال : ٤٧ . (٨) الماعون : ٦ - ٧ .

١-٥ : عن عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري عن ابن القداح ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لعباد بن كثير البصري في المسجد : ويلك يا عباد إياك والرياء فانه من عمل لغير الله وكله الله إلى من عمل له (١) .

بيان : « وكله الله إلى من عمل له » أي في الآخرة كما سيأتي أو الأعم منها ومن الدنيا وقيل : وكل ذلك العمل إلى الغير ولا يقبله أصلاً وقد روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قيل : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرياء قال : يقول الله عز وجل يوم القيامة إذا جازى العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤن في الدنيا ، هل تجدون عندهم ثواب أعمالكم .

وقال بعض المحققين : اعلم أن الرياء مشتق من الرؤية ، والسمعة مشتق من السماع ، وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس براءتهم خصال الخير ؛ إلا أن الجاه والمنزلة يطلب في القلب بأعمال سوى العبادات ويطلب بالعبادات ، واسم الرياء مخصوص بحكم العادة بطلب المنزلة في القلوب بالعبادات وإظهارها فحد الرياء هو إرادة المنزلة بطاعة الله تعالى فالمرائي هو العابد ، والمرائي هو الناس المطلوب رؤيتهم لطلب المنزلة في قلوبهم والمرائي به هو الخصال التي قصد المرائي إظهارها ، والرياء هو قصد إظهار ذلك ، والمرائي به كثيرة و يجمعها خمسة أقسام وهي مجامع ما يتزين العبد به للناس ، وهو البدن والزينة والقول والعمل والأتباع والأشياء الخارجة .

ولذلك أهل الدنيا يراؤن بهذه الأسباب الخمسة إلا أن طلب الجاه وقصد الرياء بأعمال ليست من جملة الطاعات أهون من الرياء بالطاعات .

[الاول] الرياء في الدين من جهة البدن ، وذلك بإظهار النحول والصفار ليوهم بذلك شدة الاجتهاد ، وعظم الحزن على أمر الدين ، وغلبة خوف الآخرة ، ولبدل

بالنحول على قلة الأكل ، وبالصفا على سهر الليل وكثرة الأرق في الدين وكذلك يرأى بتشتت الشعر ليدلّ به على استغراق الهم بالدين ، وعدم التفرغ لتسريح الشعر ، ويقرب من هذا خفض الصوت وإغارة العينين وذبول الشفتين فهذه مראה أهل الدين في البدن .

وأما أهل الدنيا فيراؤن باظهار السمن و صفاء اللون واعتدال القامة و حسن الوجه ونظافة البدن وقوة الأعضاء .

وثانيها الرئاء بالزى والهيئة ، أما الهيئة فتشتت شعر الرأس ، وحلق الشارب وإطراق الرأس في المشي والهدوء في الحركة ، وإبقاء أثر السجود على الوجه ، وغلظ الثياب ولبس الصوف وتشميرها إلى قريب من نصف الساق ، وتقصير الأكمام ، وترك تنظيف الثوب وتركه مخرقاً كل ذلك يرأى به ليظهر من نفسه أنه يتبع السنة فيه ومقتد فيه بعباد الله الصالحين .

وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالثياب النفيسة ، والمراكب الرفيعة ، وأنواع التوسّع والتجمل .

الثالث: الرياء بالقول ورياء أهل الدين بالوعظ والتذكير والنطق بالحكمة وحفظ الأخبار والأثار لأجل الاستعمال في المحاوراة وإظهاراً لغزارة العلم ، ولدلالته على شدة العناية بأقوال السلف الصالحين ، وتحريك الشفتين بالذكر في محضر الناس ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بمشهد الخلق ، وإظهار الغضب للمنكرات وإظهار الأسف على مقارفة الناس بالمعاصي وتضعيف الصوت في الكلام .

وأما أهل الدنيا فمراءاتهم بالقول بحفظ الأمثال والأشعار والتفاحص في العبارات ، وحفظ النحو الغريب للاغراب على أهل الفضل وإظهار التودد إلى الناس لاستمالة القلوب .

الرابع : الرياء في العمل كمراءات المصلّي بطول القيام ومدّة و تطويل الركوع والسجود وإطراق الرأس وترك الالتفات وإظهار الهدوء والسكون ، وتسوية القدمين واليدين ، وكذلك بالصوم بالحجّ وبالصدقة و بالطعام والطعام بالاخبات

بالشيء عند اللقاء كإرخاء الجفون وتنكيس الرأس والوقار في الكلام حتى أن المرأى قد يسرع في المشي إلى حاجته فإذا أطلع عليه واحد من أهل الدين رجع إلى الوقار وإطراق الرأس خوفاً من أن ينسبه إلى العجلة وقلة الوقار، فإن غاب الرجل عاد إلى عجلته فإذا رآه عاد إلى خشوعه، ومنهم من يستحي أن يخالف مشيته في الخلوة لمشيته برأى من الناس، فيكلف نفسه المشية الحسنة في الخلوة، حتى إذا رآه الناس لم يفتقر إلى التغيير ويظن أنه تخلص به من الرياء وقد تضاعف به رياءه فإنه صار في خلواته أيضاً مرأياً.

وأما أهل الدنيا فمرأاتهم بالتختر والاختيال، وتحريك اليدين، وتقريب الخطأ، والأخذ بأطراف الذيل وإدارة العطفين ليدلوا بذلك على الجاه والحشمة.

الخامس المراعاة بالأصحاب والزائرين والمخالطين كالذي يتكلف أن يزور عالماً من العلماء ليقال إن فلاناً قد زار فلاناً أو عابداً من العباد لذلك أو ملكاً من الملوك وأشباهه ليقال إنهم يتبركون به، وكالذي يكثر ذكر الشيوخ ليرى أنه لقي شيوخاً كثيراً واستفاد منهم فيباهي بشيوخه ومنهم من يريد انتشار الصيت في البلاد لتكثر الرحلة إليه، ومنهم من يريد الاشتهار عند الملوك لتقبل شفاعته ومنهم من يقصد التوصل بذلك إلى جمع حطام وكسب مال ولو من الأوقاف وأموال اليتامى وغير ذلك.

وأما حكم الرياء فهل هو حرام أم مكروه أم مباح أوفيه تفصيل فأقول: فيه تفصيل، فإن الرياء هو طلب الجاه، وهو إما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات، فإن كان بغير العبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث إنه طلب منزلة في قلوب العباد، ولكن كما يمكن كسب المال بتلبيسات وأسباب محظورة، فكذلك الجاه وكما أن كسب قليل من المال وهو ما يحتاج إليه الإنسان محمود فكسب قليل من الجاه وهو ما يسلم به عن الآفات محمود وهو الذي طلبه يوسف عليه السلام حيث قال «إني حفيظٌ علمي» (١) وكما أن المال فيه سمٌّ نافع وترياق نافع، فكذلك الجاه.

وأما انصراف الهمِّ إلى سعة الجاه فهو مبدأ الشرور كانصراف الهمِّ إلى كثرة المال ، ولا يقدر محبُّ الجاه والمال على ترك معاصي القلب واللسان وغيرها .

وأما سعة الجاه من غير حرص منك على طلبه ، ومن غير اهتمام بزواله إن زال فلا ضرر فيه ، فلاجاه أوسع من جاء رسول الله ﷺ ومن بعده من علماء الدين ولكن انصراف الهمِّ إلى طلب الجاه نقصان في الدين ، ولا يوصف بالتحريم .

وبالجملة المراءات بما ليس هو من العبادات قد يكون مباحاً وقد يكون طاعة ، وقد يكون مذموماً ، وذلك بحسب الغرض المطلوب به ، وأما العبادات كالصدقة والصلاة والغزو والحج ، فللمرائي فيه حالتان إحداهما أن لا يكون له قصد إلا الرِّياء المحض دون الأجر ، وهذا يبطل عبادته لأن الأعمال بالنيات وهذا ليس يقصد العبادة ، ثم لا يقتصر على إحباط عبادته ، حتى يقال : صار كما كان قبل العبادة ، بل يعصى بذلك ويأثم ، لما دلَّت عليه الأخبار والآيات .

والمعنى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعبادة ، وهو التلبس والمكر لأنّه خيل إليهم أنّه مخلص مطيع لله ، وأنّه من أهل الدين وليس كذلك ، والتلبس في أمر الدنيا أيضاً حرام حتى لو قضى دين جماعة و خيل إلى الناس أنّه متبرّع عليهم ليعتقدوا سخاوته أثم بذلك ، لما فيه من التلبس وتملّك القلوب بالخداع والمكر .

والثاني يتعلق بالله وهو أنّه مهما قصد عبادة الله خلق الله فهو مستهزئ بالله ، فهذا من كبائر المهلكات ، ولهذا سمّاه رسول الله ﷺ الشرك الأصغر فلو لم يكن في الرِّياء إلا أنّه يسجد ويركع لغير الله ، لكان فيه كفاية ، فانه إذا لم يقصد التقرب إلى الله فقد قصد غير الله ، لعمرى لو قصد غير الله بالسجود لكفر كفرأ جلياً إلا أن الرِّياء هو الكفر الخفي .

واعلم أن بعض أبواب الرِّياء أشد وأغلظ من بعض ، واختلافه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه ، وأركانه ثلاثة : المرائاة به ، والمرائاة [له] ، ونفس قصد الرِّياء .
الركن الاول نفس قصد الرِّياء ، وذلك لا يخلو إمّا أن يكون معجراً

دون إرادة الله والثواب، وإما أن يكون مع إرادة الثواب فان كان كذلك فلا يخلو إما أن يكون إرادة الثواب أقوى و أغلب أو أضعف أو مساوياً لارادة العباد ، فيكون الدرجات أربعاً .

الأولى وهي أغلظها أن لا يكون مراده الثواب أصلاً كالذي يصلي بين أظهر الناس و لو انفرد لكان لا يصلي ، فهذه الدرجة العليا من الرياء .

الثانية أن يكون له قصد الثواب أيضاً ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلوة لكان لا يفعله و لا يحمله ذلك القصد على العمل ، و لو لم يكن الثواب لكان قصد الرياء يحمله على العمل ، فهذا قريب مما قبله .

الثالثة أن يكون قصد الرياء و قصد الثواب متساويين بحيث لو كان كل واحد خالياً عن الآخر لم يبعثه على العمل ، فلما اجتمعا انبعثت الرغبة فكان كل واحد لو انفرد لا يستقل بحمله على العمل ، فهذا قد أفسد مثل ما أصلح فترجو أن يسلم رأساً برأس لا له و لا عليه ، أو يكون له من الثواب مثل ما عليه من العقاب ، و ظواهر الأخبار تدلُّ على أنه لا يسلم .

الرابعة أن يكون اطلاع الناس مرجحاً و مقوياً لنشاطه ، و لو لم يكن لكان لا يترك العبادة ، و لو كان قصد الرياء وحده لما أقدم والذي نظنه والعلم عند الله أنه لا يحبط أصل الثواب ولكنه ينقص منه أو يعاقب على مقدار قصد الرياء ، و يثاب على مقدار قصد الثواب . وأما قوله تعالى : أنا أغنى الأغنياء عن الشرك ، فهو محمول على ما إذا تساوى القصدان أو كان قصد الرياء أرجح .

الركن الثاني : المرئاه به ، وهي الطاعات وذلك ينقسم إلى الرياء بأصول العبادات وإلى الرياء بأوصافها .

القسم الاول : وهو الأغلظ الرياء بالأصول وهو على ثلاث درجات : الأولى الرياء بأصل الايمان وهو أغلظ أبواب الرياء ، و صاحبه مخلد في النار ، وهو الذي يظهر كلمتي الشهادة وباطنه مشحون بالتكذيب ، ولكنه يرئى بظاهر الاسلام ، و هم المنافقون الذين ذمهم الله سبحانه في مواضع كثيرة و قد قال :

« يراؤن الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً » (١) .

وكان النفاق في ابتداء الاسلام ممن يدخل في ظاهر الاسلام ابتداء لغرض وذلك مما يقل في زماننا ولكن يكثر نفاق من ينسل من الدين باطناً فيجحد الجنة والنار والدّار الآخرة ، ميلاً إلى قول الملحدة أو يعتقد طبيّ بساط الشرع والأحكام ، ميلاً إلى أهل الإباحة ، ويعتقد كفرأ أو بدعة وهو يظهر خلافه فهؤلاء من المرائين المنافقين المخلّدين في النار ، و حال هؤلاء أشد من حال الكفار المجاهرين لأنهم جمعوا بين كفر الباطن و نفاق الظاهر .

الثانية الرياء بأصول العبادات مع التصديق بأصل الدين وهذا أيضاً عظيم عند الله ، ولكنه دون الأوّل بكثير ، ومثاله أن يكون مال الرّجل في يد غيره فيأمره باخراج الزكاة خوفاً من ذمّه ، والله يعلم منه أنه لو كان في يده لما أخرجها أو يدخل وقت الصلاة وهو في جمع فيصلّي معهم وعادته ترك الصلاة في الخلوة وكذا ساير العبادات ، فهو مرء معه أصل الايمان بالله يعتقد أنه لامعبود سواه ، ولو كلف أن يعبد غير الله أو يسجد لغير الله لم يفعل ، ولكنه يترك العبادات للكسل و ينشط عند اطلاع الناس فتكون منزلته عند الخلق أحب إليه من منزلته عند الخالق ، و خوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ، و رغبته في محمديتهم أشد من رغبته في ثواب الله ، وهذا غاية الجهل ، وما أجدر صاحبه بالمقت ، وإن كان غير منسل عن أصل الايمان من حيث الاعتقاد .

الثالثة أن لا يرائي بالايمان ولا بالفرائض ، ولكن يرائي بالانوافل والسنن التي لو تركها لا يعصي ، ولكن يكسل عنها في الخلوة لفتور رغبته في ثوابها ، ولا يثار لذّة الكسل على ما يرجي من الثواب ، ثم يبعثه الرياء على فعله ، وذلك كحضور الجماعة في الصلاة ، وعيادة المريض ، واتباع الجنائز ، وكالتهجّد بالليل و صيام السنة والنطويع ونحو ذلك ، فقد يفعل المرائي جملة ذلك خوفاً من المذمة أو طلباً للمحمدة ، ويعلم الله تعالى منه لو خلتى بنفسه لما زاد على أداء الفرائض ، فهذا أيضاً

عظيم ، ولكن دون ما قبله ، وكأنه على الشطر من الأوّل و عقابه نصف عقابه .
القسم الثاني : الرّياء بأوصاف العبادات لا بأصولها وهي أيضاً على ثلاث درجات :

الأولى أن يرأى بفعل ما في تركه نقصان العبادة ، كالذي غرضه أن يخفّف الرّكوع والسّجود ولا يطوّل القراءة فإذا رآه النّاس أحسن الرّكوع ، وترك الالتفات ، وتمّم القعود بين السجدين ، وقد قال ابن مسعود : من فعل ذلك فهو استهانة يستهين بها ربّه .

فهذا أيضاً من الرّياء المحظور لكنّه دون الرّياء بأصول النّطووعات ، فإن قال المرائي : إنّما فعلت ذلك صيانة لألسنتهم عن الغيبة ، فإنهم إذا رأوا تخفيف الرّكوع والسّجود وكثرة الالتفات أطلقوا اللّسان بالذّم والغيبة ، فإنما قصدت صيانتهم عن هذه المعصية ، فيقال له : هذه مكيدة للشيطان وتلبيس ، وليس الأمر كذلك ، فإنّ ضررك من نقصان صلاتك وهي خدمة منك لمولاك ، أعظم من ضررك من غيبة غيرك ، فلو كان باعذك الدين لكان شفقتك على نفسك أكثر .

نعم للمرائي فيه حالتان إحداهما أن يطلب بذلك المنزلة والمحمدة عند النّاس ، وذلك حرام قطعاً ، والثّانية أن يقول : ليس يحضرني الاخلاص في تحسين الرّكوع والسّجود ، و لو خففت كان صلاتي عند الله ناقصة ، و آذاني النّاس بذهمهم و غيبتهم ، و أستفيد بتحسين الهيئة دفع مذمّتهم و لا أرجو عليه ثواباً فهو خير من أن أترك تحسين الصّلاة فيفوت الثواب ، و تحصل المذمّة ، فهذا فيه أدنى نظر فالصّحيح أنّ الواجب عليه أن يحسن و يخلص ، فإن لم يحضره النية فينبغي أن يستمرّ على عبادته في الخلوة و ليس له أن يدفع الذّمّ بالمرءات بطاعة الله فإنّ ذلك استهزاء .

الثّانية أن يرأى بفعل ما لا نقصان في تركه ، ولكن فعله في حكم التكملة والتمّة لعبادته ، كالطويل في الرّكوع والسّجود ، ومدّة القيام و تحسين الهيئة في رفع اليدين ، والزّيادة في القراءة على السّورة المعتادة ، و أمثال ذلك ، وكلّ

ذلك مما لو خُلِّيَ و نفسه لكان لا يقدم عليه .

الثالثة أن يرائي بزيادات خارجة عن نفس النوافل ، كحضوره الجماعة قبل القوم ، وقصده الصف الأول ، وتوجهه إلى يمين الامام ، وما يجري مجراه ، وكل ذلك مما يعلم الله منه أنه لو خُلِّيَ بنفسه لكان لا يبالي من أين وقف ومتى يحرم بالصلاة ، فهذه درجات الرياء بالنسبة إلى ما يرائي به وبعضه أشد من بعض ، والكل مذموم .

الركن الثالث المرايا لأجله فإن للمرائي مقصوداً لا محالة ، فأنما يرائي لإدراك مال أوجه أو غرض من الأغراض لا محالة وله أيضاً ثلاث درجات : الأولى وهي أشدها وأعظمها أن يكون مقصده التمكن من معصيته كالذي يرائي بعبادته ليعرف بالأمانة فيؤلى القضاء أو الأوقاف أو أموال الأيتام ، فيحكم بغير الحق ويتصرف في الأموال بالباطل ، وأمثال ذلك كثيرة .

الثانية أن يكون غرضه نيل حظ مباح من مال أو نكاح امرأة جميلة أو شريفة ، فهذا رياء محظور لأنه طلب بطاعة الله مناع الدنيا ولكنته دون الأول . الثالثة أن لا يقصد نيل حظ وإدراك مال أو شبهه ، ولكن يظهر عبادته خيفة من أن ينظر إليه بعين النقص ، ولا يعد من الخاصة والزهاد ، كأن يسبق إلى الضحك أو يبدد منه المزاح ، فيخاف أن ينظر إليه بعين الاحتقار ، فيتبع ذلك بالاستغفار وتنقش الصعداء ، وإظهار الحزن ، ويقول : ما أعظم غفلة الانسان عن نفسه ، والله يعلم منه أنه لو كان في الخلوة لما كان يثقل عليه ذلك .

فهذه درجات الرياء ومراتب أصناف المرائين ، وجميعهم تحت مقت الله وغضبه وهي من أشد المهلكات .

وأما ما يحبط العمل من الرياء الخفي والجلبي وما لا يحبط فنقول : إذا عقد العبد العبادة على الاخلاص ثم وزد واراد الرياء ، فلا يخلو إما أن ورد عليه بعد فراغه من العمل أو قبل الفراغ ، فان وزد بعد الفراغ سرور من غير إظهار فلا يحبط العمل ، إذ العمل قد تم على نعت الاخلاص سالماً من الرياء ، فما يطرء بعده فمردو

أن لا ينعطف عليه أثره لاسيما إذا لم يتكلف هو إظهاره والتحدث به ، ولم يتمنّ ذكره وإظهاره ، ولكن اتفق ظهوره باظهار الله إياه ، ولم يكن منه إلا ما دخل من السرور والارتياح على قلبه ، ويدلّ على هذا ما سيأتي . وقد روي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ : يا رسول الله أسرّ العمل لا أحبّ أن يطلع عليه أحد فيطلع عليه فيسرّني قال : لك أجران أجر السرّ وأجر العلانية .

وقال الغزالي : نعم لو تمّ العمل على الاخلاص من غير عقد رياء ، ولكن ظهرت له بعده رغبة في الاظهار فتحدّث به وأظهره فهذا مخوف ، وفي الأخبار والآثار ما يدلّ على أنّه محبط ، ويمكن حملها على أنّ هذا دليل على أنّ قلبه عند العبادة لم يخل عن عقد الرياء وقصده ، لما أن ظهر منه التحدّث به ، إذ يبعد أن يكون ما يطراء بعد العمل مبطلاً للثواب بل الأقيس أن يقال إنّهُ مثاب على عمله الذي مضى ومعاقب على مرأته بطاعة الله بعد الفرائض منها ، بخلاف ما لو تغيّر عقده إلى الرياء قبل الفراغ فأنّه مبطل .

ثمّ قال المحقّق المذكور : وأمّا إذا ورد الرّياء قبل الفراغ من الصلاة مثلاً وكان قد عقد على الاخلاص ولكن ورد في أثناءها واردا الرياء ، فلا يخلو إما أن يكون مجرد سرور لا يؤثّر في العمل فهو لا يبطله وإمّا أن يكون رياء باعناً على العمل فختم وختم به العمل فإذا كان كذلك حبط أجره .

ومثاله أن يكون في تطوُّع فتجدّت له نظارة أو حضر ملك من الملوك وهو يشتهي أن ينظر إليه ، أو يدكر شيئاً نسيه من ماله ، وهو يريد أن يطلبه ، ولولا الناس لقطع الصلاة فاستتممت خوفاً من مذمة الناس فقد حبط أجره ، وعليه الاعادة إن كان في فريضة وقد قال ﷺ : العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوّله أي النظر إلى خاتمته ، وروي من رآنا بعمله ساعة حبط عمله الذي كان قبله ، وهو منزّل على الصلاة في هذه الصورة ، لأعلى الصدقة ، ولأعلى القراءة ، فإنّ كلّ جزء منها مفرد فما يطرء يفسد الباقي دون الماضي والصوم والحجّ من قبيل الصلاة .

فأمّا إذا كان وارد الرياء بحيث لا يمنع من قصد الاستتمام لأجل الثواب

كما لو حضر جماعة في أثناء صلاته ففرح بحضورهم واعتقد الرياء ، وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم ، وكان لولا حضورهم لكان يتممها أيضاً ، فهذا رياء قد أثر في العمل وانتهز باعثاً على الحركات ، فان غلب حتى انهحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصار قصد العبادة مغموراً ، فهذا أيضاً ينبغي أن يفسد العبادة مهما مضى ركن من أركانها على هذا الوجه ، لأننا نكتفي بالنية السابقة عند الاحرام بشرط أن لا يطرأ ما يغلبها ويغمرها .

ويحتمل أن يقال لا تفسد العبادة نظراً إلى حالة العقد وإلى بقاء أصل قصد الثواب ، وإن ضعف بهجوم قصد هو أغلب منه ، والأقيس أن هذا القدر إذا لم يظهر أثره في العمل ، بل بقي العمل صادراً عن باعث لدّين وإنما انضاف إليه سرور بالاطلاع فلا يفسد العمل لأنه لا ينعدم به أصل نيته ، وبقيت تلك النية باعثة على العمل ، وحاملة على الاتمام ، وروي في الكافي ، عن أبي جعفر عليه السلام ما يدل عليه وأما الأخبار التي وردت في الرياء فهي محمولة على ما إذا لم يرد به إلا الخلق ، وأما ما ورد في الشركة فهو محمول على ما إذا كان قصد الرياء مساوياً لقصد الثواب أو أغلب منه ، أما إذا كان ضعيفاً بالاضافة إليه فلا يحبط بالكلية ثواب الصدقة وسائر الأعمال ، ولا ينبغي أن يفسد الصلاة ولا يبعد أيضاً أن يقال إن الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله ، والخالصة ما لا يشوبه شيء فلا يكون مؤدياً للواجب مع هذا الشوب والعلم عند الله فيه ، فهذا حكم الرياء الطاري بعد عقد العبادة إما قبل الفراغ أو بعده .

القسم الثالث الذي يقارن حال العقد بأن يبتديء في الصلاة على قصد الرياء فان تمّ عليه حتى يستلم فلاخلاف في أنه يعصي ولايعتدّ بصلوته ، وإن ندم عليه في أثناء ذلك و استغفر و رجع قبل التمام ففيما يلزمه ثلاثة أوجه :

قالت فرقة : لم تنعقد صلاته مع قصد الرياء فليستأنف .

وقالت فرقة : تلزمه إعادة الأفعال كالركوع والسجود ، وتفسد أعماله دون تحريم الصلاة ، لأن التحريم عقد والرياء خاطر في قلبه لا يخرج التحريم عن كونه عقداً .

وقالت فرقة : لاتلزمه إعادة شيء بل يستغفر الله بقلبه ويتمُّ العبادة على الاخلاص والنظر إلى خاتمة العبادة كما لو ابتدأها بالاخلاص و ختم بالرياء ، لكن يفسد عمله ، و شبهوا ذلك بثوب أبيض لطخ بنجاسة عارضة فإذا أُزيل العارض عاد إلى الأصل فقالوا : إن الصلاة والركوع و السجود لا يكون إلا لله ولو سجد لغير الله لكان كافراً ولكن قد اقترن به عارض الرياء ثم إن زال بالندم والتوبة و صار إلى حالة لا يبالي بحمد الناس و ذمهم فتصحُّ صلاته .

ومذهب الفريقين الآخرين خارج عن قياس الفقه جدًّا خصوصاً من قال يلزمه إعادة الركوع والسجود دون الافتتاح ، لأن الركوع و السجود إن لم يصحَّ صارت أفعالاً زائدة في الصلاة فتبطل الصلاة ، و كذلك قول من يقول لو ختم بالاخلاص صحَّ نظراً إلى الخاتمة فهو أيضاً ضعيف لأن الرياء يقدر بالنية ، وأولى الأوقات بمراعات الأحكام النية حالة الافتتاح .

فالذي يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال إن كان باعته مجرد الرياء في ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتنال الأمر لم ينعقد افتتاحه ، و لم يصحَّ ما بعده وذلك من إذا خلا بنفسه لم يصلِّ ولما رآه الناس يحرمُّ بالصلاة ، و كان بحيث لو كان ثوبه أيضاً نجساً كان يصلِّي لأجل الناس . فهذه صلاة لانية فيها إذ النية عبارة عن إجابة باعث الدين ، و ههنا لا باعث ولا إجابة .

فأمّا إذا كان بحيث لولا الناس . أيضاً لكان يصلِّي إلا أنه ظهرت له الرغبة في المحمّدة أيضاً فاجتمع الباعثان فهذا إمّا أن يكون في صدقة أو قراءة و ما ليس فيه تحريم و تحليل أو في عقد صلاة و حج ، فان كان في صدقة فقد عصى بإجابة باعث الرياء وأطاع بإجابة باعث الثواب « فمن يعمل مثقال ذرّة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرّة شراً يره » (١) وله ثواب بقدر قصده الصحيح ، وعقاب بقدر قصده الفاسد ولا يحبط أحدهما الآخر .

و إن كان في صلاة يقبل الفساد بتطرّق خلل إلى النية ، فلا يخلو إمّا أن

يكون نفلاً أو فرضاً فإن كان نفلاً فحكمها أيضاً حكم الصدقة ، فقد عصي من وجه وأطاع من وجه إذا اجتمع في قلبه الباعثان ، وأما إذا كان في فرض واجتمع الباعثان و كان كل واحد منهما لا يستقل وإنما يحصل الانبعاث بمجموعهما فهذا لا يسقط الواجب عنه لأن الإيجاب لم ينتهض باعثاً في حقه بمجرده واستقلاله وإن كان كل باعث مستقلاً حتى لو لم يكن باعث الرياء لأدنى الفرض ، ولو لم يكن باعث الفرض لأنشأ صلاة تطوعاً لأجل الرياء ، فهذا في محل النظر وهو محتمل جداً .

فيحتمل أن يقال : إن الواجب صلاة خالصة لوجه الله ، ولم يؤد الواجب الخالص ، ويحتمل أن يقال : إن الواجب امتثال الأمر الواجب بواجب مستقل بنفسه وقد وجد ، فاقتران غيره به لا يمنع سقوط الفرض عنه ، كما لو صلى في دار مغصوبة فإنه وإن كان عاصياً بايقاع الصلاة في الدار المغصوبة ، فإنه مطيع بأصل الصلاة ، ومسقط للفرض عن نفسه ، وتعارض الاحتمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة ، أما إذا كان الرياء في المبادرة مثلاً دون أصل الصلاة ، مثل من يبادر في الصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ، ولو خلا لأخبرها إلى وسط الوقت و لولا الفرض لكان لا يبتدي صلاة لأجل الرياء ، فهذا مما يقطع بصحة صلاته وسقوط الفرض به ، لأن باعث أصل الصلاة من حيث إنها صلاة لم يعارضها غيره ، بل من حيث تعيين الوقت فهذا أبعد من القدح في النية .

هذا في رياء يكون باعثاً على العمل وحاملاً عليه فأما مجرد السرور باطلاع الناس إذا لم يبلغ أثره حيث يؤثر في العمل فبعيد أن يفسد الصلاة ، فهذا ما نراه لائقاً بقانون الفقه ، والمسئلة غامضة من حيث إن الفقهاء لم يتعرضوا لها في فن الفقه ، والذين خاضوا فيه و تصرفوا لم يلاحظوا قوانين الفقه ، و مقتضى فتاوى العلماء في صحة الصلاة وفسادها . بل حملهم الحرص على تصفية القلوب و طلب الاخلاص على إفساد العبادات بأدنى الخواطر ، وما ذكرناه هو الأقصد فيما نواه والعلم عند الله تعالى انتهى كلامه .

و قال الشهيد قدس الله روحه في قواعده : النية يعتبر فيها القربة ، و دل عليها الكتاب والسنة ، قال تعالى : « و ما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين » (١) والاخلاص فعل الطاعة خاصة لله وحده و هنا غايات ثمان الأول الرياء و لا ريب في أنه مغلٌ بالاخلاص فيتحقق الرياء بقصد مدح الرائي أو الانتفاع به أو دفع ضرره .

فان قلت فما تقول : في العبادة المشوبة بالتيقن ؟ قلت : أصل العبادة واقع على وجه الاخلاص ، و ما فعل منها تقيتة فان له اعتبارين بالنظر إلى أصله و هو قربة و بالنظر إلى ما طرء من استدفاع الضرر ، و هو لازم لذلك ، فلا يقدر في اعتباره ، أمّا لو فرض إحداث صلاة مثلاً تقيتة فانها من باب الرياء ، الثاني قصد الثواب أو الاخلاص من العقاب أو قصدهما معا الثالث فعلها شكراً لنعم الله تعالى و استجاباً لمزيدة ، الرابع فعلها حياء من الله تعالى الخامس فعلها حباً لله تعالى السادس فعلها تعظيماً لله تعالى ومهابة و انقياداً و إجابة السابغ فعلها موافقة لارادته و طاعة لأمره الثامن فعلها لكونه أهلاً للعبادة ، و هذه الغاية مجمع على كون العبادة تقع بها معتبرة و هي أكمل مراتب الاخلاص و إليه أشار الامام الحق أمير المؤمنين عليه السلام ما عبدتك طمعاً في جنتك و لا خوفاً من نارك ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك .

وأمّا غاية الثواب والعقاب فقد قطع الأصحاب بكون العبادة فاسدة (٢) بقصدها وكذلك ينبغي أن يكون غاية الحياء والشكر ، و باقي الغايات الظاهر أن قصدها مجزء لأن الغرض بها الله في الجملة ، و لا يقدر كون تلك الغايات باعثة على العبادة أعني الطمع والرجاء والشكر والحياء لأن الكتاب والسنة مشتملة على المرهبات من الحدود ، والتعزيرات والذم والايعاد بالعقوبات ، و على المرغبات من المدح والثناء في العاجل ، والجنة و نعيمها في الأجل ، وأمّا الحياء فغرض

(١) البينة : ٥ .

(٢) في شرح الكافي ج ٢ ص ٢٧٣ : ولا يفسد، لكنه سهو، وقدر في ج ٧٠ ص ٢٣٦

باب الاخلاص ما يحقق ذلك .

مقصود ، وقد جاء في الخبر عن النبي ﷺ استحيوا من الله حقّ الحياء ، عبد الله كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فانيه يراك ، فانه إذا تخيل الرؤية انبعث على الحياء والتعظيم والمهابة .

و عن أمير المؤمنين ع عليه السلام و قد قال له ذعلب اليماني - بالذال المعجمة المكسورة والعين المهملة الساكنة واللام المكسورة - : هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين ؟ فقال عليه السلام : أفأعبد ما لا أرى ، فقال : وكيف تراه ؟ فقال : لا تدركه العيون بمشاهدة العيان ، ولكن تدركه القلوب بحقايق الايمان ، قريب من الأشياء غير ملامس ، بعيد منها غير مبائن : متكلم بالارؤية ، مرید بلاهمة ، صانع لا بجارحة ، لطيف لا يوصف بالخفاء ، بعيد لا يوصف بالجفاء ، بصير لا يوصف بالحاسة رحيم لا يوصف بالرفقة ، تغو الوجوه لعظمته ، و توجل القلوب من مخافته (١) .

و قد اشتمل هذا الكلام الشّريف على أصول صفات الجلال والاکرام التي عليها مدار علم الكلام ، و أفاد أن العبادة تابعة للرؤية ، و يفسّر معنى الرؤية و أفاد الإشارة إلى أن قصد التعظيم بالعبادة حسن وإن لم يكن تمام الغاية ، و كذلك الخوف منه تعالى .

ثمّ لما كان الركن الأعظم في النية هو الاخلاص ، و كان انضمام تلك الأربعة غير قادح فيه فخلق أن يذكر ضمائم أخر ، وهي أقسام :

الأوّل ما يكون منافية له كضمّ الرياء و يوصف بسببه العبادة بالبطلان بمعنى عدم استحقاق الثواب ، و هل يقع مجزياً بمعنى سقوط التبعّد به و الخلاص من العقاب ؟ الأصحّ أنه لا يقع مجزياً ولم أعلم فيه خلافاً إلا من السيّد الامام المرتضى قدّس الله لطيفه فانّ ظاهره الحكم بالأجزاء في العبادة المنوي بها الرياء .

الثاني من الضمائم ما يكون لازماً للفعل كضمّ التبرّد والتسخّن أو التنظيف

(١) تراه في النهج تحت الرقم ١٧٧ من الخطب ، و فيه و تجب القلوب

إلى نيّة القربة ، وفيه وجهان ينظران إلى عدم تحقق معنى الاخلاص ، فلا يكون الفعل مجزياً ، وإلى أنه حاصل لامحالة فنيته كتحصيل الحاصل الذي لافائدة فيه وهذا الوجه ظاهر أكثر الأصحاب والأوّل أشبه ولا يلزم من حصوله نيّة حصوله ويحتمل أن يقال [إن كان الباعث الأصلي هو القربة ، ثم طرأ التبرّد عند الابتداء في الفعل لم يضر ، وإن] (١) كان الباعث الأصلي هو التبرّد فلمّا أراد ضمّ القربة لم يجزىء ، وكذا إذا كان الباعث مجموع الأمرين ، لأنّه لأولوية فندافعا فتساقطا فكأنه غير ناو ، ومن هذا الباب ضمّ نيّة الحرمة إلى القربة في الصوم ، وضمّ ملازمة الغريم إلى القربة في الطواف والسعي والوقوف بالمشرعين .

الثالث ضمّ ما ليس بمناف ولا لازم ، كما لو ضمّ إرادة دخول السوق مع نيّة التقرّب في الطهارة أو أراد ألاّ كل ولم يرد بذلك الكون على طهارة في هذه الأشياء فأنه لو أراد الكون على طهارة كان مؤكّداً غير مناف ، وهذه الأشياء وإن لم يستحبّ لها الطهارة بخصوصياتها إلا أنها داخلة فيما يستحبّ لعمومه وفي هذه الضميمة وجهان مرتبان على القسم الثاني ، و أولى بالبطلان ، لأنّ ذلك تشاغل عما يحتاج إليه بما لا يحتاج إليه .

ثمّ قال - ره - يجب التحرّز من الرياء فأنه يلحق العمل بالمعاصي وهو قسمان جلّي وخفيّ ، فالجلّي ظاهر والخفيّ إنّما يطلع عليه أوّلوا المكاشفة والمعينة لله كما يروى عن بعضهم أنّه طلب الغزو فناقت نفسه إليه ، ففقدّها فاذا هو يجب المدح بقولهم فلان غار ، فتركه فناقت نفسه إليه فأقبل يعرض على ذلك الرياء ، حتّى أزاله ، ولم يزل ينفقدها شيئاً بعد شيء حتّى وجد الاخلاص بعد بقاء الانبعاث فأنهم نفسه وتفقّد أحوالها فاذا هي يجب أن يقال: مات فلان شهيداً لنحسن سمعته في الناس بعد موته .

وقد يكون في ابتداء النيّة إخلاصاً وفي الأثناء يحصل الرياء فيجب التحرّز منه فأنه مفسد للعمل نعم لا يتكلّف بضبط هواجس النفس وخواطرها بعد إيقاع

النِّبَّةُ فِي الْإِبْتِدَاءِ خَالِصَةٌ ، فَإِنَّ ذَلِكَ مَعْفُوفٌ عَنْهُ كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لَأُمِّتِي عَمَّا حَدَّثْتُ بِهِ أَنْفُسَهَا .

٢ - ٤ : مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى ، عَنْ ابْنِ فَضَّالٍ ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ عَقْبَةَ ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ : اجْعَلُوا أَمْرَكُمْ هَذَا لِلَّهِ وَلَا تَجْعَلُوهُ لِلنَّاسِ ، فَإِنَّهُ مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ لِلَّهِ ، وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ فَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ (١) .

بَيَانٌ : « اجْعَلُوا أَمْرَكُمْ هَذَا » أَيُ التَّشْيِيعِ « لِلَّهِ » أَيُ خَالِصاً لَهُ « وَلَا تَجْعَلُوهُ لِلنَّاسِ » لَا بِالْإِنْفِرَادِ وَلَا بِالْإِشْتِرَاكِ « فَإِنَّهُ مَا كَانَ لِلَّهِ » أَيُ خَالِصاً لَهُ « فَهُوَ لِلَّهِ » أَيُ يَصْعَدُ إِلَيْهِ وَ يَقْبَلُهُ وَ عَلَيْهِ أَجْرُهُ « وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ » وَ لَوْ بِالْشَّرْكَ « فَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ » أَيُ لَا يَرْفَعُهُ الْمَلَائِكَةُ وَلَا يَشْتَبُونَهُ فِي دِيْوَانِ الْأَبْرَارِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : « إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيَّينَ » (٢) وَالصُّعُودُ إِلَيْهِ كُنَايَةٌ عَنِ الْقَبُولِ .

٣ - ٤ : عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ ابْنِ أَبِي عَمِيرٍ ، عَنْ أَبِي الْمَغْرَا عَنْ يَزِيدَ بْنِ خَلِيفَةَ قَالَ : قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام : كُلُّ رِيَاءٍ شَرٌّ إِنَّهُ مِنْ عَمَلِ النَّاسِ كَانَ ثَوَابُهُ عَلَى النَّاسِ ، وَ مِنْ عَمَلِ اللَّهِ كَانَ ثَوَابُهُ عَلَى اللَّهِ (٣) .

بَيَانٌ : « كُلُّ رِيَاءٍ شَرٌّ » هَذَا هُوَ الشَّرُّ الْخَفِيُّ فَإِنَّهُ لَمَّا أُشْرِكُ فِي قَصْدِ الْعِبَادَةِ غَيْرُهُ تَعَالَى فَهُوَ بِمَنْزِلَةِ مَنْ أُثْبِتَ مَعْبُوداً غَيْرُهُ سَبْحَانَهُ كَالصَّنَمِ « كَانَ ثَوَابُهُ عَلَى النَّاسِ » أَيُ لَوْ كَانَ ثَوَابُهُ لَازِماً عَلَى أَحَدٍ كَانَ لَازِماً عَلَيْهِمْ ، فَإِنَّهُ تَعَالَى قَدْ شَرَطَ فِي الثَّوَابِ الْإِخْلَاصَ ، فَهُوَ لَا يَسْتَحِقُّ مِنْهُ تَعَالَى شَيْئاً أَوْ أَنَّ تَعَالَى يَحِيلُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى النَّاسِ .

٤ - ٤ : مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عِيسَى ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ النُّزْرِيِّ عَنْ سُوَيْدٍ ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ سُلَيْمَانَ ، عَنْ جَرَّاحِ الْمَدَائِنِيِّ ، عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا

(١) الْكَافِي ج ٢ ص ٢٩٣ .

(٢) الْمُطَفِّينَ : ١٨ .

(٣) الْكَافِي ج ٢ ص ٢٩٣ .

و لا يشرك بعبادة ربه أحداً « (١) قال : الرَّجُلُ يَعْمَلُ شَيْئاً مِنَ الثَّوَابِ لَا يَطْلُبُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ إِنَّمَا يَطْلُبُ تَرْكِيةَ النَّاسِ ، يَسْتَهْنِئُ أَنْ يَسْمَعَ بِهِ النَّاسُ ، فَهَذَا الَّذِي أَشْرَكَ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا مِنْ عَبْدٍ أَسْرَ خَيْراً فَذَهَبَ الْإِيَّامُ أَبَداً حَتَّى يَظْهَرَ اللَّهُ لَهُ خَيْرٌ ، وَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْرُ شَرّاً فَذَهَبَ الْإِيَّامُ حَتَّى يَظْهَرَ اللَّهُ لَهُ شَرّاً (٢) .
بيان : « فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ » قَالَ الطَّبْرَسِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ : أَيُّ فَمَنْ كَانَ يَطْمَعُ فِي لِقَاءِ ثَوَابِ رَبِّهِ وَيَأْمَلُهُ ، وَيَقْرُءُ بِالْبَعْثِ إِلَيْهِ ، وَالْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَقِيلَ : مَعْنَاهُ فَمَنْ كَانَ يَخْشَى لِقَاءَ عِقَابِ رَبِّهِ ، وَقِيلَ : إِنَّ الرَّجَاءَ يَشْتَمِلُ عَلَى كِلَا الْمَعْنَيْنِ الْخَوْفِ وَالْأَمَلِ « وَ لَا يَشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدٌ » غَيْرُهُ مِنْ مَلِكٍ أَوْ بَشَرٍ أَوْ حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ ، وَقِيلَ : مَعْنَاهُ لَا يَرَأِي عِبَادَتَهُ أَحَدٌ عَنْ ابْنِ جَبْرِ .

و قَالَ مُجَاهِدٌ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : إِنِّي أَتَصَدَّقُ وَأُصَلِّ الرَّحْمَ وَلَا أَصْنَعُ ذَلِكَ إِلَّا لِلَّهِ ، فَيَذَكُرُ ذَلِكَ مِنِّي وَأُحْمَدُ عَلَيْهِ ، فَيَسْرُئُنِي ذَلِكَ وَأَعْجَبُ بِهِ ، فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئاً فَنَزَلَتِ الْآيَةُ قَالَ عَطَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : وَ لَا يَشْرِكُ بِهِ لِأَنَّهُ أَرَادَ الْعَمَلَ الَّذِي يَعْمَلُ اللَّهُ ، وَيَجِبُ أَنْ يُحْمَدَ عَلَيْهِ ، قَالَ : وَ لِذَلِكَ يَسْتَحَبُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَدْفَعَ صَدَقَتَهُ إِلَى غَيْرِهِ لِيَقْسِمَهَا كَيْلَا يَعِظُمَ مِنْ يَصِلُ بِهَا .

و رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ ، فَمَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ ، فَهُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ ، أَوْرَدَهُ مُسْلِمٌ فِي الصَّحِيحِ ، وَ رَوَى عَنْ عِبَادَةِ بْنِ الصَّامِتِ وَ شَدَّادِ بْنِ الْأَوْسِ قَالَا : سَمِعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى صَلَاةَ يَرَأِي بِهَا فَقَدْ أَشْرَكَ ، وَ مَنْ صَامَ صَوْمًا يَرَأِي بِهِ ، فَقَدْ أَشْرَكَ ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ .

و رَوَى أَنَّ أَبَا الْحَسَنِ الرَّضَا ﷺ دَخَلَ يَوْمًا عَلَى الْمَأْمُونِ فَرَأَاهُ يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ وَالْغَلَامُ يَصُبُّ عَلَى يَدِهِ الْمَاءَ فَقَالَ : لَا تَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّكَ أَحَدًا ، فَصَرَفَ

المأمون الغلام ، و تولّى إتمام وضوئه بنفسه (١) انتهى .

و أقول : الرواية الأخيرة تدلّ على أنّ المراد بالشرك هنا الاستعانة في العبادة ، و هو مخالف لسائر الأخبار ، و يمكن الجمع بحملها على الأعمّ منها فإنّ الاخلاص التامّ هو أن لا يشرك لا في القصد و لا في العمل غيره سبحانه .

« تزكية الناس » أي مدحهم « أن يسمع به » على بناء الافعال « ما من عبد أسرّ خيراً » أي عملاً صالحاً بأن أخفاه عن الناس لئلاّ يشوب بالرياء أو أخفى في قلبه نيّة حسنة خالصة « فذهبت الأيام أبداً » قوله : « أبداً » متعلّق بالنفي في قوله : « ما من عبد » « حتّى يظهر الله له خيراً » « حتّى » للاستثناء أي يظهر الله ذلك العمل الخفيّ للناس أو تلك النيّة الحسنة ، و صرف قلوبهم إليه ليمدحوه و يوقروه فيحصل له مع ثناء الله ثناء الناس .

و على الاحتمال الأوّل يدلّ على أنّ إسرار الخير أحسن من إظهاره ، ولكلّ فائدة أمّا فائدة الاسرار فالنحرّز من الرّياء ، و أمّا فائدة الاظهار فترغيب الناس في الاقتداء به و تحريكهم إلى فعل الخير ، و قد مدح الله كليهما ، و فضل الاسرار في قوله سبحانه : « إن تبدوا الصدقات فنعمّا هي و إن تخفوها و تؤتوها الفقراء فهو خيرٌ لكم » (٢) .

و يظهر من بعض الأخبار أنّ الاخفاء في النافلة أفضل ، و الابداء في الفريضة أحسن ، و يمكن القول باختلاف ذلك بحسب اختلاف أحوال الناس ، فمن كان آمناً من الرّياء ، فالإظهار منه أفضل ، و من لم يكن آمناً فالإخفاء أفضل ، و الأوّل أظهر لتأييده بالخبر .

قال المحقق الأردبيلي رحمه الله : المشهور بين الأصحاب أنّ الاظهار في الفريضة أولى سيّما في المال الظاهر و لمن هو محلّ التهمة لرفع تهمة عدم الدّفع و بعده عن الرّياء ، و لأنّ يتبعه الناس في ذلك ، و الاخفاء في غيرها ليسلم من الرّياء

والمروي عن ابن عباس أن صدقة التطوع إخفاؤها أفضل ، و أما المفروضة فلا يدخلها الرياء ، و يلحقها تهمة المنع باخفائها فإظهارها أفضل ، و ما رواه في مجمع البيان عن علي بن إبراهيم بإسناده إلى الصادق عليه السلام قال : الزكاة المفروضة تخرج علانية و تدفع علانية ، و غير الزكاة إن دفعها سرّاً فهو أفضل ، فان ثبت صحته أو صحة مثله ، فتخصّص الآية و تفصل به ، و إلا فهي على عمومها ، و معلوم دخول الرياء في الزكاة المفروضة كما في سائر العبادات المفروضة ، و لهذا اشترط في النية عدمه ، و لو تمت التهمة لكانت مختصة بمن يتهم انتهى (١) .

« و ما من عبد يسرّ شراً » أي عملاً قبيحاً أو رياء في الأعمال الصالحة فإن الله يفضحه بهذا العمل القبيح ، إن داوم عليه و لم يتب ، عند الناس ، و كذا الرياء الذي أصرّ عليه ، فيترتب على إخفائه نقيض مقصوده على الوجهين .

٥- ك : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن محمد بن عرفة قال : قال لي الرضا عليه السلام : ويحك يا ابن عرفة اعملوا لغير رياء و لا سمعة ، فإنه من عمل لغير الله و كله الله إلى من عمل ، ويحك ما عمل أحد عملاً إلا ردّاه الله به إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر (٢) .

بيان : في النهاية و يح كلمة ترحم و توجّع ، يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقّها ، و قد يقال بمعنى المدح والتعجب و هي منصوبة على المصدر ، و قد ترفع و تضاف و لا تضاف انتهى و السمعة بالضم و قد يفتح يكون على وجهين أحدهما أن يعمل عملاً و يكون غرضه عند العمل سماع الناس له ، كما أن الرياء هو أن يعمل ليراه الناس فهو قريب من الرياء ، بل نوع منه ، و ثانيهما أن يسمع عمله الناس بعد الفعل ، والمشهور أنه لا يبطل عمله ، بل ينقص ثوابه أو يزيله كما سيأتي و كأن المراد هنا الأوّل .

في القاموس : و ما فعله رياء و لا سمعة ، و يضم و يحرك و هي ما نُوتّه

(١) زبدة البيان ص ١٩٢ الطبعة الحديثة .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٤ .

بذكره ليرى و يسمع انتهى (١)

« إلى من عمل » أي إلى من عمل له ، وفي بعض النسخ إلى ما عمل أي إلى عمله أي لا ثواب له إلا أصل عمله ، وما قصده به ، إذ ليس له إلا التعب « إلا » ردّاه الله به « ردّاه تردية ألبسه الرداء أي يلبسه الله رداء بسبب ذلك العمل ، فشبه عليه السلام الأثر الظاهر على الانسان بسبب العمل بالرداء فأنه يلبس فوق الثياب و لا يكون مستوراً بثوب آخر (٢) .

« إن خيراً فخيئاً » أي إن كان العمل خيراً كان الرداء خيراً وإن كان العمل شراً كان الرداء شراً والحاصل أن من عمل شراً إما بكونه في نفسه أو بكونه مشوباً بالرياء يظهر الله أثر ذلك عليه و يفضحه بين الناس و كذا إذا عمل عملاً خيراً وجعله لله خالصاً ألبسه الله أثر ذلك العمل و أظهر حسنه للناس كما مرّ في الخبر السابق وقيل : شبه العمل بالرداء في الاحاطة والشمول إن خيراً فخيئاً أي إن كان عمله خيراً فكان جزاؤه خيراً ، و كذا الشرور ، وربما يقرء رداه بالتخفيف والهمزة يقال : رداه به أي جعله له رداءً و قوّة و عماداً ، و لا يخفى ما فيهما من الخبط والتصحيف و سيأتي ما يأتى عنهما .

٤-٣ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن عمر بن يزيد قال : إنني لأتعثّش عند أبي عبد الله عليه السلام إذ تلا هذه الآية « بل الانسان على نفسه بصيرة و لو ألقى معاذيره » (٣) يا با حفص ما يصنع الانسان أن يتقرّب

(١) القاموس ج ٣ ص ٤٠ .

(٢) الرداء - و هو الذى يطلق فى مقابل الازار - كان حلة يلبسونها فوق الكتف يسترون بها الرداء ، وهو الظاهر ، وهو أحد ثوبى الاحرام ، ولم يكونوا يلبسوا تحتها ثوباً آخر الا اذا كانوا يلبسون القميص أو الدرع أو الجوشن ، فكانوا يلبسون تحتها الشمار وأما اليوم فالرداء يطلق على غير ما وضع له أولاً ، يطلق على كساء واسع كالجبة يلبس فوق الثياب كما ذكره العلامة المؤلف قدس سره . والمعنى على ما ذكرناه ، أن من عمل عملاً أو سريرة أظهره الله وألغا أثره على ظهره ملتصقاً به ، كالخلعة التى يخلع بها على الناس ، ان شراً فشر وان خيراً فخير

(٣) القيامة : ١٤ و ١٥ .

إلى الله عز وجل بخلاف ما يعلم الله ، إن رسول الله ﷺ كان يقول : من أسر سريرة رداه الله رداءها إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر (١) .

بيان : التعشي أكل الطعام آخر النهار أو أوّل الليل في القاموس العشى والعشيّة آخر النهار ، والعشاء كسماء طعام العشى ، وتعشى : أكله .

« بل الانسان على نفسه بصيرة » قال البيضاوي : أي حجة بيّنة على أعمالها لأنّه شاهد بها ، وصفها بالبصارة على سبيل المجاز ، أوعين بصيرة بها فلا يحتاج إلى الانباء « و لو ألقى معاذيره » أي و لو جاء بكل ما يمكن أن يعتذر به ، جمع معذار وهو العذر أو جمع معذرة ، على غير قياس كالمناكير في المنكر ، فإنّ قياسه معاذرا انتهى (٢) والتوجيه الأوّل لبصيرة لأنّ كثير المفسرين والثاني نقله النيسابوري عن الإخفش فأنّه جعل الانسان بصيرة ، كما يقال : فلان كرم لأنّه يعلم بالضرورة متى رجع إلى عقله أنّ طاعة خالقه واجبة ، وعصيان منكر ، فهو حجة على نفسه بعقله السليم ، ونقل عن أبي عبيدة أنّ النّاء للمبالغة كعلامة ، وقال في قوله تعالى : « و لو ألقى معاذيره » هذا تأكيد أي و لو جاء بكل معذرة يحتاج بها عن نفسه فأنّها لا تنفعه ، لأنّها لا تخفي شيئاً من أفعاله ، فإنّ نفسه وأعضائه تشهد عليه قال : قال الواحدي والزّمخشري : المعاذير اسم جمع للمعذرة كالمناكير للمنكر و لو كان جمعاً لكان معاذير بغير ياء ، ونقل عن الضحاك والسّدي أنّ المعاذير جمع المعذار ، وهو السّر والمعنى أنّه و إن أسبل الستور أن يخفى شيء من عمله قال الزّمخشري : إن صحّ هذا الثقل فالسبب في التسمية أنّ السّر يمنع رؤية المحتجب ، كما يمنع المعذرة عقوبة المذنب انتهى .

« يا باحفض » أي قال ذلك « ما يصنع الانسان » استفهام على الإنكار ، والغرض التنبيه على أنّه لا ينفعه في آخرته ولا في دنياه أيضاً لما سيأتي « أن يتقرّب إلى الله ، أي يفعل ما يفعله المتقرّب ويأتي بما يتقرّب به ، و إن كان ينوي به أمراً آخر

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٩٤ .

(٢) انوار التنزيل ص ٤٤٩ .

« بخلاف ما يعلم الله ، أي من باطنه ، فأنه يظهر ظاهراً أنه يعمل العمل لله ، ويعلم الله من باطنه أنه يفعله لغير الله أو أنه ليس خالصاً لله ، وقيل : المعنى أن التقرب بهذا العمل المشترك إلى الله تعالى تقرب بخلاف ما يعلم الله أنه موجب للتقرب .
والسريرة ما يكتُم : « ردّاء الله رداءها » كأنه جرّد التّردية عن معنى الرداء واستعمل بمعنى الالباس ، وسيأتي « ألبسه الله » .

وقد مرّ أنه استعير الرداء للحالة التي تظهر على الانسان ، وتكون علامة لصاحبه أو فساد .

٧ - ٥ : عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : « إن الملك ليصعد بعمل العبد مبهجاً به فإذا صعد بحسناته يقول الله عزّ وجلّ اجعلوها في سجين إنّه ليس إيتاي أراد به (١) .
بيان : الابتهاج السرور ، والباء في قوله : « بعمل » و « بحسناته » للملابسة ويحتمل التعديّة ، وقوله « ليصعد » أي يشرع في الصعود و قوله « فإذا صعد » أي تمّ صعوده ، ووصل إلى موضع يعرض فيه الأعمال على الله تعالى ، و قوله « بحسناته » من قبيل وضع المظهر موضع المضمّر تصرّيحاً بأنّ العمل من جنس الحسنات ، أو هو منها بزعمه أي اثبتوا تلك الأعمال التي تزعمون أنها حسنات في ديوان الفجّار الذي هو في سجين كما قال تعالى « إن كتاب الفجّار لفي سجين » (٢) .

وفي القاموس سجين كسكين موضع فيه كتاب الفجّار وواد في جهنّم أعادنا الله منها ، أو حجر في الأرض السابعة ، وقال البيضاويّ « إن كتاب الفجّار » ما يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم « لفي سجين » كتاب جامع لأعمال الفجرة من الثقلين كما قال تعالى : « وما أدريك ما سجين » كتاب مرقوم ، أي مسطور بين الكتابة ثمّ قال : وقيل هو اسم المكان والتقدير ما كتاب السجين أو محلّ كتاب مرقوم فحذف المضاف (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٩٤ .

(٣) أنوار التنزيل : ٤٥٧ .

(٢) المطففين : ٧ .

« اجعلوها » الخطاب إلى الملائكة الصّاعدين ، فالمراد بالملك أولاً الجنس أو إلى ملائكة الردّ والقبول ، والضمير المنصوب للحساب « ليس إيتاي أراد » تقديم الضمير للحصر أي لم يكن مراده أنا فقط بل أشرك معي غيري .

٨ - ٥ : باسناده قال : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : ثلاث علامات للمرائي : ينشط إذا رأى الناس ، ويكسل إذا كان وحده ، ويجب أن يحمدي جميع أموره (١) .

بيان : في القاموس نشط كسمع نشاطاً بالفتح : طابت نفسه للعمل وغيره وقال : الكسل محرّكة الثاقل عن الشيء والفتور فيه كسل كفرح انتهى والنشاط يكون قبل العمل وبعثاً للشروع فيه ، ويكون بعده وسبباً لتطويله وتجويده ، « في جميع أموره » أي في جميع طاعاته و تركه للمنهيّات أو الأعمّ منهما و من أمورا الدنيا .

٩ - ٥ : عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى عن عليّ بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال الله عزّ وجلّ : أنا خير شريك من أشرك معي غيري في عمل عمله لم أقبله إلا ما كان لي خالصاً (٢) .

بيان : « أنا خير شريك » لأنّه سبحانه غنيّ لا يحتاج إلى الشراكة ، وإنّما يقبل الشراكة من لم يكن غنيّاً بالذات ، فلا يقبل العمل المخلوط لرفعته و غناه أو المراد أنّي محسن إلى الشركاء أدع إليهم ما كان مشتركاً بيني وبينهم ولا أقبله وقيل : إنّ هذا الكلام مبنيّ على التشبيه ، والاستثناء في قوله : « إلا ما كان » منقطع .

١٠ - ٥ : عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن داود ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أظهر للناس ما يحبّ الله ، وبارز الله بما كرهه ، لقي الله وهو ماقت له (٣) .

بيان : « بارز الله » كأنّ المراد به أبرز وأظهر لله بما كرهه الله من المعاصي

فانّ ما يفعله في الخلوة يراه الله ويعلمه ، والمستفاد من اللّغة أنّه من المبارزة في الحرب ، فانّ من يعصى الله سبحانه بمرئى منه ومسمع فكأنّه يبارزه و يقاتله ، في القاموس : بارز القرن مبارزة وبرزاً : برز إليه .

١١ - ك : أبو عليّ الأشعريّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن فضل أبي العباس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما يصنع أحدكم أن يظهر حسناً ويسرّ سيئاً ليس يرجع إلى نفسه فيعلم أنّ ذلك ليس كذلك ، والله عزّ وجلّ يقول : «بل الانسان على نفسه بصيرة » إنّ السريرة إذا صحت قويت العلانية (١) .

ك : الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن فضالة عن معاوية ، عن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٢) .
بيان : « ويسرّ سيئاً » أي نيّة سيئة ورثاء أو أعمالاً قبيحة ، والأوّل أظهر .
« فيعلم أنّ ذلك ليس كذلك » أي يعلم أنّ عمله ليس بمقبول لسوء سريره ، وعدم صحّة نيّته « إنّ السريرة إذا صحت » أي إنّ النيّة إذا صحت قويت الجوارح على العمل ، كما ورد : لا يضعف بدن عمّا قويت عليه النيّة ، وروي أنّ في ابن آدم مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد ، ألا وهي القلب ، لكن هذا المعنى لا يناسب هذا المقام كما لا يخفى ، ويمكن أن يكون المراد بالقوّة القوّة المعنويّة أي صحّة العمل وكمالها ، و قيل : المراد بالعلانية الرّداء المذكور سابقاً أي أثر العمل .
واقول : يحتمل أن يكون المعنى قوّة العلانية على العمل دائماً لا بمحض الناس فقط .

١٢ - ك : عليّ بن إبراهيم ، عن صالح بن السنديّ ، عن جعفر بن بشير ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما من عبد يسرّ خيراً إلّا لم تذهب الأيّام حتّى يظهر الله تعالى له خيراً ، وما من عبد يسرّ شراً إلّا لم تذهب الأيّام حتّى يظهر له شراً (٣) .

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٥ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٦ .

١٣-٥ : عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن يحيى بن بشير ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أراد الله عز وجل بالقليل من عمله ، أظهر [هـ] الله له أكثر مما أراد ، ومن أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه ، وسهر من ليله ، أبى الله عز وجل إلا أن يقلله في عين من سمعه (١) .

بيان : « أظهر الله له » في بعض النسخ « أظهره الله له » فالضمير للقليل أو للعمل و « أكثر » صفة للمفعول المطلق المحذوف « مما أراد » أي مما أراد الله به ، والمراد إظهاره على الناس ، ونسبة السهر إلى الليل على المجاز فضمير « يقلله » للكثير أو للعمل ، وقد يقال : الضمير للموصول ، فالتقليل كناية عن التحقير كما روي أن رجلاً من بني إسرائيل قال : لأعبدن الله عبادة أذكر بها فمكث مدة مبالغاً في الطاعات وجعل لا يمر بملاء من الناس إلا قالوا : متصنع مرء ، فأقبل على نفسه ، وقال : قد أتعبت نفسك ، وضيعت عمرك في لا شيء فينبغي أن تعمل لله سبحانه ، فغير نيته ، وأخلص عمله لله ، فجعل لا يمر بملاء من الناس إلا قالوا : ورع تقى .

١٤-٥ : علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : سيأتي على الناس زمان تخبث فيه سرائرهم ، وتحسن فيه علانيتهم ، طمعاً في الدنيا ، لا يريدون به ما عند ربهم يكون دينهم رياء لا يخالطهم خوف ، يعمهم الله بعقاب فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجيب لهم (٢) .

بيان : « سيأتي » السين للتأكيد أو للاستقبال القريب « تخبث » كتحسن « سرائرهم » بالمعاصي أو بالنيات الخبيثة الريائية « طمعاً » مفعول له لنحسن « لا يريدون به » الضمير لحسن العلانية أو للعمل المعلوم بقريئة المقام « يكون دينهم » أي عباداتهم الدينية أو أصل إظهار الدين « رياء » لطلب المنزلة في قلوب الناس والباء في قوله : « بعقاب » للتعدي « دعاء الغريق » أي كدعاء من أشرف على الفرق

فإنّ الاخلاص والخضوع فيه أخلص من سائر الأدعية لانقطاع الرّجاء عن غيره سبحانه ، و ما قيل : من أنّ المعنى من غرق في ماء دموعه فلا يخفى بعده ، وعدم الاجابة لعدم عملهم بشرائطها وعدم وفائهم بعهوده تعالى كما قال تعالى : « أوفوا بعهدي أوف بعهديكم » (١) و سيأتي الكلام فيه في كتاب الدّعاء إنشاء الله تعالى ولا يبعد أن يكون العقاب إشارة إلى غيبة الامام عليه السلام .

١٥- ٣٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن عمر بن يزيد قال : إنني لا تعشّي مع أبي عبد الله عليه السلام إذ تلا هذه الآية « بل الانسان على نفسه بصيرة » و لو ألقى معاذيره ، (٢) يا با حفص ما يصنع الانسان أن يعتذر إلى النّاس بخلاف ما يعلم الله منه ، إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : من أسرّ سريرة ألبسه الله رداءها إن خيراً فخير وإن شراً فشرّاً (٣) .

بيان : قد مرّ بعينه سنداً و متنأً ولا اختلاف إلّا في قوله : « أن يعتذر إلى النّاس » و قوله : « ألبسه الله » وكأنّه أعاده لاختلاف النسخ في ذلك و هو بعيد و لعلّه كان على السّهو ، و ما هنا كأنّه أظهر في الموضعين ، والاعتذار إظهار العذر و طلب قبوله ، و قيل : لعلّ المراد به هو الحثّ على التّسوية بين السّريّة والعلانية بحيث لا يفعل سرّاً ما لو ظهر لاحتاج إلى العذر ، و من البين أنّ الخير لا يحتاج إلى العذر ، و إنّما المحتاج إليه هو الشرّ ، ففيه ردع عن تعلّق السرّ بالشرّ مخالفاً للظاهر ، و هذا كما قيل لبعضهم : عليك بعمل العلانية ، قال : و ما عمل العلانية ؟ قال : ما إذا اطلع النّاس عليك لم تستحي منه ، وهذا مأخوذ من كلام أمير المؤمنين عليه السلام على ما ذكره صاحب العدّة حيث يقول عليه السلام : إياك و ما تعتذر منه فانه لا تعتذر من خير ، وإياك و كلّ عمل في السرّ تستحي منه في العلانية ، وإياك

(١) البقرة : ٤٠ .

(٢) القيامة : ١٤ و ١٥ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٦

وكلُّ عمل إذا ذكر لصاحبه أنكره (١) .

١٦-٣ : عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن بعض أصحابه ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : الإبقاء على العمل أشد من العمل قال : و ما الإبقاء على العمل ؟ قال : يصل الرجل بصلة و يتفق نفقة لله و حده لا شريك له ، فتكتب له سرّاً ثم يذكرها فتمحى فتكتب له علانية ثم يذكرها فتمحى و تكتب له رياء (٢) .

بيان : « الإبقاء على العمل » أي حفظه و رعايته و الشفقة عليه من ضياعه ، في النهاية يقال : أبقيت عليه أبقى إبقاء إذا رحمته و أشفقت عليه ، والاسم البقيا ، و في الصحاح أبقيت على فلان إذا رعيت عليه و رحمته ، قوله صلى الله عليه وآله : « يصل » هو بيان لترك الإبقاء ليعرف الإبقاء فإن الأشياء تعرف بأضدادها ، « فتكتب » على بناء المجهول ، و الضمير المستتر راجع إلى كل من الصلة و النفقة ، و سرّاً و علانية ، و رياء كل منها منصوب و مفعول ثان لتكتب ، و قوله : « فتمحى » على بناء المفعول من باب الافعال ، و يمكن أن يقرأ على بناء المعلوم من باب الافعال بقلب الناء ميما .

« فتكتب له علانية » أي يصير ثوابه أخفّ و أقلّ « و تكتب له رياء » أي يبطل ثوابه ، بل يعاقب عليه ، و قيل : كما يتحقق الرياء في أوّل العبادة و وسطها كذلك يتحقق بعد الفراغ منها ، فيجعل ما فعل لله خالصاً في حكم ما فعل لغيره فيبطلها كالأولين عند علمائنا ، بل يوجب الاستحقاق للعقوبة أيضاً عند الجميع و قال الغزالي : لا يبطلها لأنّ ما وقع صحيحاً فهو صحيح لا ينتقل من الصحة إلى

(١) أخرجه الرضوي رضوان الله عليه في نهج البلاغة الرقم ٣٣ من قسم الكتب و الرسائل فيما كتبه إلى قثم بن العباس : « و اياك و ما يعتذر منه ، و الرقم ٦٩ فيما كتبه إلى الحارث الهمداني : و احذر كل عمل يعمل به في السر ، و يستجيب منه في العلانية ، و احذر كل عمل اذا سئل عنه صاحبه أنكره أو اعتذر منه .

الفساد ، نعم الرياء بعده حرام يوجب استحقاق العقوبة ، وقد مرّ بسط القول فيه .
 ١٧-٥ : عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعريّ
 عن ابن القدّاح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : اخشوا الله
 خشية ليست بتعذير واعملوا لله في غير رياء ولا سمعة ، فإنّ من عمل لغير الله وكله
 الله إلى عمله (١) .

بيان : « خشية ليست بتعذير » أقول : هذه الفقرة تحتمل وجوهاً :
 الأوّل ما ذكره المحدث الاسترآبادي حيث قال : إذا فعل أحد فعلاً من
 باب الخوف ولم يرض به ، فخشيته خشية تعذير وخشية كراهية ، وإن رضي به
 فخشيته خشية رضی وخشية محبة .

الثاني أن يكون التعذير بمعنى التقصير بحذف المضاف أي ذات تعذير أي
 لم تكونوا مقصّرين في الخشية ، أو الباء للملابسة و بمعنى مع ، قال في النهاية :
 التعذير التقصير ، ومنه حديث بني إسرائيل كانوا إذا عمل فيهم بالمعاصي نهوهم
 تعذيراً أي قصّروا فيه ولم يبالغوا ، وضع المصدر موضع اسم الفاعل حالاً كقولهم
 جاء مشياً ومنه حديث الدعاء و تعاطى ما نهيت عنه تعذيراً .

الثالث أن يكون التعذير بمعنى التقصير أيضاً و يكون المعنى لا تكون خشيتكم
 بسبب التقصيرات الكبيرة ، بل يكون مع بذل الجهد في الأعمال كما ورد في صفات
 المؤمن يعمل و يخشى .

الرابع أن يكون المعنى تكون خشيتكم خشية واقعيّة لا إظهار خشية في
 مقام الاعتذار إلى الناس ، والعمل بخلاف ما تقتضيه كما مرّ في قوله عليه السلام : « ما
 يصنع الانسان أن يعتذر إلى الناس » الخ قال الجوهری : المعذر بالتشديد هو المظهر
 للعذر من غير حقيقة له في العذر (٢) .

الخامس ما ذكره بعض مشايخنا أنّ المعنى اخشوا الله خشية لا تحتاجون
 معها في القيامة إلى إبداء العذر وكأنّ الثالث أظهر الوجوه .

« وكله الله إلى عمله ، أي يردُّ عمله إليه ، فكأنَّه وكله إليه أو بحذف المضاف أي مقصود عمله أو شريك عمله أي ليس له إلا العناء والتعب كما مرَّ .

١٨-٣٥ : عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن درَّاج ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سألتُه عن الرَّجل يعمل الشيء من الخير فيراه إنسان فيسرُّه ذلك ، قال : لا بأس ما من أحدٍ إلا وهو يحبُّ أن يظهر له في الناس الخير ، إذا لم يكن صنع ذلك لذلك (١) .

بيان : « ما من أحد » أي الانسان مجبول على ذلك لا يمكنه دفع ذلك عن نفسه ، فلو كلف به لكان تكليفاً بما لا يطاق « إذا لم يكن صنع ذلك لذلك » أي لم يكن باعثة على أصل الفعل أو على إيقاعه على الوجه الخاص ظهوره في الناس وقد ورد نظير ذلك من طريق العامة عن أبي ذرٍّ أنه قيل لرسول الله ﷺ : أرايت الرجل يعمل العمل من الخير و يحمده الناس عليه ، قال : تلك عاجل بشرى المؤمن ، يعني البشرى المعجلة له في الدنيا وبشرى الأخرى قوله سبحانه : « بشريكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار » (٢) .

قيل : و هذا ينافي ما روي من طريقنا : ما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتَّى لا يحبَّ أن يحمد على شيء من عمل الله وما روي من طريقهم عن ابن جبير في سبب نزول قوله تعالى : « فمن كان يرجو لقاء ربِّه » (٣) إلى آخره وقد مرَّ .

وقد جمع بينهما صاحب العدة -هـ- بأنَّه إن كان سروره باعتبار أنَّه تعالى أظهر جميله عليهم أو باعتبار أنَّه استدلَّ باظهار جميله في الدنيا على إظهار جميله في الآخرة على رؤس الأَشهاد ، أو باعتبار أنَّه الرائي قد يميل قلبه بذلك إلى طاعة الله تعالى أو باعتبار أنَّه يسلب ذلك اعتقادهم بصفة ذميمة له ، فليس ذلك السرور رياء وسمعة وإن كان سروره باعتبار رفع المنزلة أو توقُّع التعظيم والتوقير بأنَّه عابد زاهد

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٩٧ .

(٢) الحديد : ١٢ .

(٣) الكهف : ١١٠ .

و تزكيتهم له ، إلى غير ذلك من التدليسات النفسية والتلبسات الشيطانية ، فهو رياء ناقل للعمل من كفة الحسنات إلى كفة السيئات انتهى .

وأقول : يمكن أن يكون ذلك باعتبار اختلاف درجات الناس و مراتبهم فإن تكليف مثل ذلك بالنظر إلى أكثر الخلق تكليف بما لا يطاق ، و لا ريب في اختلاف التكاليف بالنسبة إلى اختلاف أصناف الخلق ، بحسب اختلاف استعداداتهم و قابليّاتهم .

١٩- ثي : عن الفامي ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن هارون ، عن ابن زياد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام أن رسول الله ﷺ سئل في ما النجاة غداً ؟ فقال : إنما النجاة في أن لا تخادعوا الله فيخدعكم ، فإنه من يخادع الله يخدعه و يخلع منه الايمان ، و نفسه يخدع لو يشعر ، فقل له : و كيف يخادع الله ؟ قال : يعمل بما أمر الله به ثم يريد به غيره ، فاتّقوا الله واجتنبوا الرّياء ، فإنه شرك بالله إن المرائي يدعى يوم القيامة بأربعة أسماء : ياكافر ! يا فاجر ! يا غادر ! يا خاسر ! حبط عملك ، و بطل أجرك ، و لا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك ممّن كنت تعمل له (١) .

مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن هارون [مثله] (٢) .

ثو : أبي ، عن الحميري ، عن هارون [مثله] (٣) .

شي : عن ابن زياد مثله (٤) .

٢٠- ب : هارون ، عن ابن زياد ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام أن النبي ﷺ صلى الله عليه وآله قال : إذا أتى الشيطان أحدكم و هو في صلاته فقال : إنك مرائي فليطل صلاته ما بداله ما لم يفته وقت فريضة ، و إذا كان على شيء من أمر

(١) أمالي الصدوق ص ٣٤٦ .

(٢) معاني الاخبار ص ٣٤٠ .

(٣) نواب الاعمال : ٢٢٨ .

(٤) تفسير العياشي ج ١ ص ٢٨٢ في آية النساء : ١٤٢ .

الآخرة ، فليتمكث ما بداله ، و إذا كان على شيء من أمر الدُّنيا فليبرح و إذا دعيتم إلى العرسات فأبطؤوا فانها تذكّر الدُّنيا ، و إذا دعيتم إلى الجنائز فأسرعوا فانها تذكّر الآخرة (١) .

٢١- ع : عن العطار ، عن أبيه ، عن العمركي ، عن عليّ بن جعفر ، عن أخيه موسى ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يؤمر برجال إلى النار فيقول الله جلّ جلاله لمالك : قل للنار لا تحرق لهم أقداماً فقد كانوا يمشون إلى المساجد ، و لا تحرق لهم وجهاً فقد كانوا يسبغون الوضوء ، و لا تحرق لهم أيدياً فقد كانوا يرفعونها بالدعاء ، و لا تحرق لهم ألسناً فقد كانوا يكثرون تلاوة القرآن قال : فيقول لهم خازن النار : يا أشقياء ! ما كان حالكم ؟ قالوا : كنّا نعمل لغير الله عزّ وجلّ ، فقيل لنا : خذوا ثوابكم ممّن عملتم له (٢) .

ثو : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن العمركي مثله (٣) .

٢٢- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : للمرائي ثلاث علامات : يكسل إذا كان وحده ، و ينشط إذا كان الناس عنده ، و يتعرّض في كلّ أمر للمحمدة (٤) .

٢٣- ع : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه عن الحسن بن عليّ بن فضال ، عن عليّ بن النعمان ، عن يزيد بن خليفة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما على أحدكم لو كان على قلّة جبل حتّى ينتهي إليه أجله أتريدون تراؤن الناس ؟ إنّ من عمل للناس كان ثوابه على الناس ، و من عمل لله كان ثوابه على الله ، إنّ كلّ رياء شرك (٥) .

(١) قرب الاسناد ص ٤٢ و في ط ص ٥٧ .

(٢) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥١ .

(٣) ثواب الاعمال : ٢٠١ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٥) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٤٧ .

٢٢- فس : عن جعفر بن أحمد ، عن عبد الله بن موسى ، عن ابن البطائني " عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل : « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » (١) قال : هذا الشرك شرك رياء .

٢٥- وفي رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وآله عن تفسير قول الله : « فمن كان يرجو لقاء ربه » الآية فقال : من صلى مائة الناس فهو مشرك ، ومن زكى مائة الناس فهو مشرك ، ومن صام مائة الناس فهو مشرك ، ومن حج مائة الناس فهو مشرك ، ومن عمل عملاً مما أمر الله به مائة الناس فهو مشرك ، ولا يقبل الله عمل مراء (٢) .

٢٦- مع (٣) لى : عن أمير المؤمنين عليه السلام سئل أيُّ عمل أنجح؟ قال : طلب ما عند الله (٤) .

٢٧- مع (٥) لى : السناني ، عن الأسدي ، عن النخعي ، عن النوفلي " عن محمد بن سنان ، عن الفضل ، عن الصادق عليه السلام قال : الاشتغال بالعبادة ريبة الخبر (٦) .

٢٨- نو : عن أبيه ، عن محمد بن أبي القاسم ، عن الكوفي ، عن الفضل بن صالح ، عن محمد بن علي الحلبي ، عن زرارة وحران ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لو أن عبداً عمل عملاً يطلب به وجه الله عز وجل والدار الآخرة ، فأدخل فيه رضى أحد من الناس ، كان مشركاً .

(١) الكهف : ١١٠ .

(٢) تفسير القمى ص ٤٠٧ .

(٣) معانى الاخبار ص ١٩٨ .

(٤) أمالى الصدوق ص ٢٣٧ .

(٥) معانى الاخبار ص ١١٥ .

(٦) أمالى الصدوق ص ١٤ .

و قال أبو عبد الله عليه السلام : من عمل للناس كان ثوابه على الناس ، إن كل رياء شرك ، و قال أبو عبد الله عليه السلام : قال الله عز وجل : من عمل لي و لغيري هو لمن عمل له (١) .

سنن : عن محمد بن علي ، عن المفضل بن صالح مثله (٢) .

٢٩- ثو : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : سيأتي على أمتي زمان تخبث فيه سرائرهم ، و تحسن فيه علانيتهم طمعاً في الدنيا ، لا يريدون به ما عند الله عز وجل يكون أمرهم رياء لا يخالطه خوف ، يعمهم الله منه بعقاب فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجاب لهم (٣) .

٣٠- ثو : عن أبيه ، عن الحميري ، عن هارون ، عن ابن زياد ، عن الصادق عن أبيه عليه السلام أن الله عز وجل أنزل كتاباً من كتبه على نبي من الأنبياء ، و فيه أن : يكون خلق من خلقي يلحسون الدنيا بالدين ، يلبسون مسوك الضأن على قلوب كقلوب الذئاب ، أشد مرادة من الصبر ، و ألستهم أحلى من العسل ، و أعمالهم الباطنة أتنن من الجيف ، فبي يغترؤن ؟ أم إيتاي يخادعون ؟ أم على يجترؤن فبعضتي حلفت لأبعثن عليهم فتنة تطأ في خطامها حتى تبلغ أطراف الأرض تترك الحكيم منها حيراناً يبطل فيها رأي ذي الرأي ، و حكمة الحكيم ، و ألبسهم شيعاً و أذيق بعضهم بأس بعض ، أنتقم من أعدائي بأعدائي ، فلا أبالي بما أعد بهم جميعاً و لا أبالي (٤) .

٣١- ف : عن أبي محمد عليه السلام قال : الشرك في الناس أخفى من ديب النمل

(١) ثواب الاعمال ص ٢١٧ .

(٢) المحاسن ص ١٢٢ .

(٣) ثواب الاعمال ص ٢٢٦ .

(٤) ثواب الاعمال ص ٢٢٨ .

على المسح الأسود في الميلة المظلمة (١) .

٣٢- سن : عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يقول الله عز وجل : أنا خير شريك فمن عمل لي و لغيري فهو لمن عمل له غيري (٢) .

٣٣- سن : عن بعض أصحابنا بلغ به أبا جعفر عليه السلام قال : ما بين الحق والباطل إلا قلة العقل ، قيل : وكيف ذلك يا ابن رسول الله ؟ قال : إن العبد يعمل العمل الذي هو لله رضى ، فيريد به غير الله ، فلو أنه أخلص لله لجاهه الذي يريد في أسرع من ذلك (٣) .

٣٤- سن : عن جعفر بن محمد الأثري ، عن ابن القداح ، عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام قال : قال علي عليه السلام : اخشوا الله خشية ليست بتعذير واعملوا لله في غير رياء ولا سمعة ، فأنه من عمل لغير الله وكله الله إلى عمله يوم القيامة (٤) .

٣٥- سن : عن عدة من أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن يحيى بن بشير النبال عمن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أراد الله بالقليل من عمله أظهر الله له أكثر مما أراد به ، و من أراد الناس بالكثير من عمله في تعب من بدنه وسهر في ليله ، أبى الله إلا أن يقلله في عين من سمعه (٥) .

٣٦- ضا : أروى عن العالم عليه السلام أنه قال : يقول الله تبارك و تعالى : أنا خير شريك من أشرك معي غيري في عملي لم أقبل إلا ما كان لي خالصاً . و نروى أن الله عز وجل يقول : أنا خير شريك ما شورك في شيء إلا تركته .

و نروى في قول الله : و فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً و لا

(١) تحف العقول ص ٥١٧ .

(٢) المحاسن ص ٢٥٢ .

(٣-٤) المحاسن ص ٢٥٤ .

(٥) المحاسن ص ٢٥٥ .

يشرك بعبادة ربه أحداً ، (١) قال : ليس من رجل يعمل شيئاً من الثواب لا يطلب به وجه الله إنما يطلب تزكية الناس يشتهي أن يسمع به الناس إلا أشرك بعبادة ربه في ذلك العمل فيبطله الرياء ، وقد سمّاه الله الشرك .

و نروي من عمل لله كان ثوابه على الله ، و من عمل للناس كان ثوابه على الناس إن كل رياء شرك .

و نروي ما من عبد أسرّ خيراً فنذهب الأيام حتى يظهر الله له خيراً ، و ما من عبد أسرّ شراً فنذهب الأيام حتى يظهر الله له شراً .

٣٧- مص : قال الصادق عليه السلام : لا تراء بعملك من لا يحبي ولا يميت ، ولا يغني عنك شيئاً ، والرياء شجرة لا تثمر إلا الشرك الخفي ، وأصلها النفاق يقال للمرائي عند الميزان : خذ ثوابك ممن عملت له ممن أشركه معي . فانظر ممن تدعو ، و من ترجو ، و من تخاف ؟ واعلم أنك لا تقدر على إخفاء شيء من باطنك عليه ، و تصير مخدوعاً قال الله عز وجل : « يخادعون الله والذين آمنوا و ما يخدعون إلا أنفسهم و ما يشعرون » (٢) .

وأكثر ما يقع الرياء في النظر والكلام والأكل والمشى والمجالسة واللباس والضحك والصلاة والحج والجهاد وقراءة القرآن و سائر العبادات الظاهرة ، و من أخلص باطنه لله وخشع له بقلبه و رأى نفسه مقصراً بعد بذل كل مجهود ، وجد الشكر عليه حاصلًا فيكون ممن يرجي له الخلاص من الريا والنفاق إذا استقام على ذلك على كل حال (٣) .

٣٨- سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن عظيم الشقاق قال : رجل ترك الدنيا للدنيا ففاته الدنيا وخسر الآخرة ، ورجل تعبّد واجتهد وصام رياء الناس ، فذلك الذي حرم لذات الدنيا ، ولحقه التعب الذي لو كان به مخلصاً لاستحق ثوابه ، فورد الآخرة

(١) الكهف : ١١٠ .

(٢) البقرة : ١٠ .

(٣) مصباح الشريعة ص ٣٣ .

و هو يظن^٥ أنّه قد عمل ما يثقل به ميزانه ، فيجده هباءً منثوراً .

٣٩- سر : عبدالله بن بكير ، عن عبيد قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : الرجل يدخل في الصلاة فيجودّ صلاته ، و يحسنها ، رجاء أن يستجرّ بعض من يراه إلى هواه قال : ليس هو من الرّياء .

٤٠- شى : عن العلاء بن فضيل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : سألته عن تفسير هذه الآية « من كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربّه أحداً » (١) قال : من صلّى أو صام أو أعنق أو حجّ يريد محمداً الناس فقد أشرك في عمله و هو شرك مغفور (٢) .

٤١- شى : عن جرّاح ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال « من كان يرجو - إلى - عبادة ربّه أحداً ، أنّه ليس من رجل يعمل شيئاً من البرّ ولا يطلب به وجه الله إنّما يطلب تزكية الناس يشتهي أن يسمع به الناس فذاك الذي أشرك بعبادة ربّه أحداً (٣) .

٤٢- شى : عن عليّ بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال الله تبارك وتعالى : أنا خير شريك ، من أشرك بي في عمله لم أقبله إلّا ما كان لي خالصاً .

وفي رواية أخرى عنه عليه السلام قال : إنّ الله يقول : أنا خير شريك من عمل لي ولغيري فهو لمن عمل له دوني (٤) .

٤٣- شى : عن زرارة و حمران ، عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليهما السلام قالا : لو أنّ عبداً عمل عملاً يطلب به وجه الله والدار الآخرة ، ثمّ أدخل فيه رضا أحد من الناس كان مشركاً (٥) .

٤٤- ين : عن الجوهريّ ، عن البطائني ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا - عبدالله عليه السلام قال : يجاء بعبد يوم القيامة قد صلّى فيقول : يا ربّ صلّيت ابتغاء وجهك ، فيقال له : بل صلّيت ليقال ما أحسن صلاة فلان ؟ اذهبوا به إلى النار

(١) الكهف : ١١٠ .

(٢-٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٥٢ وجراح هو المدائني كما مرّ سيّاتى .

(٤-٥) تفسير العياشي ج ٢ ص ٣٥٣ .

و يجاء بعبد قد تعلم القرآن فيقول : يا رب تعلمت القرآن ابتغاء وجهك ، فيقال له : بل تعلمت ليقال ما أحسن صوت فلان؟ اذهبوا به إلى النار ، ويجاء بعبد قد قاتل فيقول : يا رب قاتلت ابتغاء وجهك ، فيقال له : بل قاتلت ليقال ما أشجع فلان؟ اذهبوا به إلى النار ، و يجاء بعبد قد أنفق ماله فيقول : يا رب أنفقت مالي ابتغاء وجهك فيقال له : بل أنفقته ليقال : ما أسخى فلان؟ اذهبوا به إلى النار .

٤٥ - ين : عن محمد بن سنان ، عن يزيد بن خليفة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من عمل لله كان ثوابه على الله ، و من عمل للناس كان ثوابه على الناس إن كل رياء شرك .

٤٦ - ين : ابن أبي البلاد ، عن سعد الاسكاف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل عابد فأعجب به داود عليه السلام فأوحى الله تبارك وتعالى إليه : لا يحببتك شيء من أمره ، فانه مرأ . قال : فمات الرجل فأتني داود عليه السلام فقبل له : مات الرجل ، فقال : ادفنوا صاحبكم قال : فأنكرت ذلك بنو إسرائيل و قالوا : كيف لم يحضره .

قال : فلما غسل قام خمسون رجلاً فشهدوا بالله ما يعلمون إلا خيراً غلماً صلوا عليه قام خمسون رجلاً فشهدوا بالله ما يعلمون إلا خيراً فأوحى الله عز وجل إلى داود عليه السلام مامنعك أن تشهد فلاناً قال : الذي اطلعني عليه من أمره ، قال : إن كان لكذلك ، ولكن شهده قوم من الأحرار والرهبان فشهدوا بي : ما يعلمون إلا خيراً فأجزت شهادتهم عليه وغفرت له مع علمي فيه .

٤٧ - ين : عن النضر ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى « ولا يشرك بعبادة ربّه أحداً » قال : هو العبد يعمل شيئاً من الطاعات لا يطلب به وجه الله إنما يطلب تزكية الناس يشتهي أن يسمع به فهذا الذي أشرك بعبادة ربّه ، وقال : ما من عبد أسرّ خيراً فتذهب الأيّام حتى يظهر الله له خيراً ، و ما من عبد أسرّ شراً فتذهب الأيّام حتى يظهر الله له شراً .

٤٨- نوادر الراوندي : باسناده عن موسى بن جعفر عليه السلام ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال علي عليه السلام : قلنا يا رسول الله ﷺ الرجل منا يصوم ويصلي فيأتيه الشيطان فيقول إنك مرء ، فقال رسول الله ﷺ : فليقل أحدكم عند ذلك أعوذ بك أن أشرك بك شيئاً وأنا أعلم ، وأستغفرك لما لا أعلم .

٤٩- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : و اعملوا في غير رياء ولا سمعة ، فإنه من يعمل لغير الله يكله الله إلى من عمل له (١) .

٥٠- منية المرید: قال رسول الله ﷺ : إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ، قالوا : وما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : هو الرياء يقول الله تعالى يوم القيامة إذا جازى العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤن في الدنيا ، فانظروا هل تجدون عندهم الجزاء ؟

وقال عليه السلام : استعيذوا بالله من حُب الخزي قيل : وما هو يا رسول الله ؟ قال : واد في جهنم أعداً للمرائين .

وقال عليه السلام : إن المرائي ينادي يوم القيامة : يا فاجر ! يا غادر ! يا مرائي ! ضلّ عملك ، و بطل أجرك ، اذهب فخذ أجرك ممن كنت تعمل له .

وروى جرّاح المدائني عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل « فمن كان يرجو لقاء ربه » الآية قال : الرجل يعمل شيئاً من الثواب لا يطلب به وجه الله وإنما يطلب تزكية الناس يشتهي أن يسمع به الناس ، فهذا الذي أشرك بعبادة ربه أحداً .

وعنه عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : إن الملك يصعد بعمل العبد مبنهجا به فإذا صعد بحسناته يقول الله عز وجل : اجعلوها في سجين إنه ليس إيتاي أراد به .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام : ثلاث علامات للمرائي : ينشط إذا رأى الناس ، ويكسل إذا كان وحده ، ويحب أن يحمد في جميع أموره .

٥١- عدة الداعي: عن النبي ﷺ قال : يقول الله سبحانه : أنا خير شريك

من أشرك معي شريكاً في عمله فهو لشريكي دوني ، لأنني لا أقبل إلا ما أخلص لي .

وفي حديث آخر : إنني أغني الشركاء عن الشرك ، فمن عمل عملاً ثم أشرك فيه غيري ، فأنا منه بريء ، وهو للذي أشرك فيه دوني .

و قال النبي ﷺ : إن لكل حق حقيقة ، و ما بلغ عبد حقيقة الاخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء من عمل الله .

و قال ﷺ : يا باذر ! لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى الناس أمثال الأباغر ، فلا يحفل بوجودهم ، ولا يغيره ذلك كما لا يغيره وجود بغير عنده ، ثم يرجع هو إلى نفسه فيكون أعظم حاقر لها .

و قال صلى الله عليه وآله : و قد سئل فيم النجاة ؟ قال : أن لا يعمل العبد بطاعة الله يريد بها الناس .

و قال صلى الله عليه وآله : إن الله تعالى لا يقبل عملاً فيه مثقال ذرة من رياء .

و قال صلى الله عليه وآله : إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر قالوا : و ما الشرك الأصغر يا رسول الله ؟ قال : الرياء يقول الله عز وجل إذا جازى العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذي كنتم تراؤن في الدنيا ، هل تجدون ثواب أعمالكم .

و روي أن رجلاً من بني إسرائيل قال : لأعبدن الله عبادة أذكر بها ، فمكث مدة مبالغاً في الطاعات ، و جعل لا يمر بملاً من الناس إلا قالوا : من صنع وراء فأقبل على نفسه و قال : قد أتعبت نفسك ، و ضيعت عمرك في لا شيء ، فينبغي أن تعمل لله سبحانه ، فغير نيته ، و أخلص عمله لله ، فجعل لا يمر بملاً من الناس إلا قالوا : ورع تقى .

و قال رسول الله ﷺ : من آثر محامد الله على محامد الناس كفاه الله

مؤنة الناس .

و قال صلى الله عليه وآله : من أصلح أمر آخرته أصلح الله أمر دنياه ، و من أصلح ما بينه و بين الله أصلح الله ما بينه و بين الناس (١) .

٥٢- أسرار الصلاة : عن النبي ﷺ قال : إن الجنة تكلمت و قالت : إنني حرام على كل بخيل و مرء .

و عنه صلى الله عليه وآله قال : إن النار و أهلها يعجبون من أهل الرِّياء فقيل : يا رسول الله كيف تعجب النار ؟ قال : من حرّ النار التي يعذبون بها .

و عنه صلى الله عليه وآله : إن أوّل من يدعى يوم القيامة رجل جمع القرآن و رجل قتل في سبيل الله ، و رجل كثير المال ، فيقول الله عزّ وجلّ للقاري : ألم أعلمك ما أنزلت عليّ رسولي ؟ فيقول : بلى يا ربّ فيقول : ما عملت فيما علمت فيقول : يا ربّ قمت به في آناء الليل و أطراف النهار ، فيقول الله : كذبت و تقول الملائكة : كذبت ، و يقول الله تعالى : إنّما أردت أن يقال : فلان قارئ ، فقد قيل ذلك .

و يؤتى بصاحب المال فيقول الله تعالى : ألم أوسع عليك المال حتّى لم أدعك تحتاج إلى أحد ؟ فيقول : بلى يا ربّ فيقول : فما عملت بما آتيتك ؟ قال : كنت أصل الرحم و أتصدّق فيقول الله : كذبت ، و تقول الملائكة : كذبت ، و يقول الله سبحانه : بل أردت أن يقال : فلان جواد ، و قد قيل ذلك ، و يؤتى بالذي قتل في سبيل الله فيقول الله : ما فعلت ؟ فيقول : أمرت بالجهاد في سبيلك فقاتلت حتّى قتلت ، فيقول الله : كذبت ، و تقول الملائكة : كذبت [و يقول الله سبحانه] بل أردت أن يقال : فلان شجاع جريء فقد قيل ذلك ، ثمّ قال رسول الله ﷺ : أولئك خلق الله تسعر بهم نار جهنّم .

١١٧

(باب)

(استكثار الطاعة والعجب بالاعمال)

الآيات : النساء : ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم هل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون شيئاً (١) .

النجم : هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض وإذ أنتم أجنت في بطون أمهاتكم فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى (٢) .

١-٣ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن أسباط عن رجل من أصحابنا من أهل خراسان من ولد إبراهيم بن يسار يرفعه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله علم أن الذنب خير للمؤمن من العجب ، ولو لا ذلك لما ابتلي مؤمن بذنوب أبداً (٣) .

بيان : العجب استعظام العمل الصالح واستكثاره ، والابتهاج له ، والادلال به وأن يرى نفسه خارجاً عن حد التقصير وأما السرور به مع التواضع له تعالى والشكر له على التوفيق لذلك ، و طلب الاستزادة منه ، فهو حسن ممدوح .

قال الشيخ البهائي قدس الله روحه : لا ريب أن من عمل أعمالاً صالحة من صيام الأيام ، و قيام الليالي ، و أمثال ذلك ، يحصل لنفسه ابتهاج ، فان كان من حيث كونها عطية من الله له ، و نعمة منه تعالى عليه ، وكان مع ذلك خائفاً من نقصها شقيقاً من زوالها ، طالباً من الله الأزدیاد منها ، لم يكن ذلك الابتهاج عجباً و إن كان من حيث كونها صفته و قائمة به و مضافة إليه ، فاستعظمها و ركن إليها و رأى نفسه خارجاً عن حد التقصير ، و صار كأنه يمن على الله سبحانه بسببها

(١) النساء : ٤٩ .

(٢) النجم : ٣٢ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣١٣ .

فذلك هو العجب انتهى .

والخبر يدل على أن العجب أشد من الذنب ، أي من ذنوب الجوارح ، فإن العجب ذنب القلب ، وذلك أن الذنب يزول بالتوبة ، و يكفر بالطاعات ، والعجب صفة نفسانية يشكل إزالتها ، و يفسد الطاعات و يهبطها عن درجة القبول ، و للعجب آفات كثيرة ، فإنه يدعو إلى الكبر كما عرفت ، و مفاصل الكبر ما عرفت بعضها و أيضاً العجب يدعو إلى نسيان الذنوب ، و إهمالها ، فبعض ذنوبه لا يذكرها ، ولا يتفقد لها لظنه أنه مستغن عن تفقدها فينساها ، و ما يتذكر منها فيستصغرها ، فلا يجتهد في تداركها ، وأما العبادات والأعمال فإنه يستعظمها ويتجشع بها ، ويمن على الله بفعلها ، و ينسى نعمة الله عليه بالتوفيق والتمكن منها .

ثم إذا أعجب بهاعمي عن آفاتها ، ومن لم يتفقد آفات الأعمال كان أكثر سعيه ضائعاً فإن الأعمال الظاهرة إذا لم تكن خالصة نقيّة عن الشوائب ، قلما ينفع و إنما يتفقد من يغلب عليه الشقاق والخوف ، دون العجب ، والمعجب يغتر بنفسه و بربه ، و يأمن مكر الله و عذابه ، و يظن أنه عند الله بمكان ، وأن له على الله منة ، و حقاً بأعماله التي هي نعمة من نعمه ، و عطية من عطاياه ، ثم إن إعجابه بنفسه و رأيه وعلمه وعقله ، يمنعه من الاستفادة والاستشارة والسؤال ، فيستنكف من سؤال من هو أعلم منه ، و ربما يعجب بالرأي الخاطئ الذي خطر له فيصر عليه و آفات العجب أكثر من أن تحصى .

٢-٤ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن نضر ابن قرواش ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى عالم عابداً فقال له : كيف صلاتك ؟ فقال : مثلي يسأل عن عبادته ؟ و أنا أعبد الله منذ كذا وكذا فقال : كيف بكائك ؟ قال : أبكي حتى تجري دموعي ، فقال له العالم : فإن ضحكك و أنت خائف أفضل من بكائك و أنت مدلل ، و إن المدل لا يصعد من عمله شيء (١) .

بيان : القرواش بالكسر [الطفيليُّ أو عظيم الرأس ، والمدلُّ على بناء الفاعل من الافعال المنبسط المسرور الذي لا خوف له من التقصير في العمل ، في النهاية : فيه : يمشي على الصراط] (١) مدلاً : أي منبسطاً لاخوف عليه ، وهو من الادلال والدالة على من لك عنده منزلة وفي القاموس : دلُّ المرأة ودلالها تدللها على زوجها تربيه [جراًة في تغنّج و تشكّل كأنها تخالفه و ما بها خلاف ، و أدلّ عليه انبسط كتدلّ و أوثق بمحبته فأفرط عليه ، والدالة ما تدلُّ به على حميك] (٢) انتهى . والضحك مع الخوف هو الضحك الظاهريُّ مع الخوف القلبيُّ كما مرّ في صفات المؤمن : بشره في وجهه ، وحزنه في قلبه ، والحاصل أن المدار على القلب و لا يصلح المرء إلاً باصلاح قلبه ، وإخراج العجب والكبر والرياء منه ، وتذليله بالخوف والخشية والتفكّر في أهوال الآخرة و شرائط الأعمال ، وكثرة نعم الله عليه و أمثال ذلك ، و يدلُّ الخبر على أن العالم أفضل من العابد ، و أن العبادة بدون العلم الحقيقي لا تنفع .

قال بعض المحققين : اعلم أن العجب إنما يكون بوصف هو كمال لامحالة و للعالم بكمال نفسه في علم و عمل و مال و غيره حالتان : إحداهما أن يكون خائفاً على زواله مشفقاً على تكدُّره أو سلبه من أصله ، فهذا ليس بمعجب والأخرى أن لا يكون خائفاً من زواله ، لكن يكون فرحاً من حيث إنّه نعمة من الله تعالى عليه ، لامن حيث إضافته إلى نفسه ، وهذا أيضاً ليس بمعجب ، وله حالة ثالثة هي العجب ، و هو أن يكون غير خائف عليه ، بل يكون فرحاً به مطمئناً إليه و يكون فرحه من حيث إنّه كمال و نعمة و رفعة و خير ، لامن حيث إنّه عطية من الله تعالى ونعمة منه ، فيكون فرحه به من حيث إنّه صفته ومنسوب إليه بأنّه له ، لامن حيث إنّه منسوب إلى الله بأنّه منه ، فمهما غلب على قلبه أنّه نعمة من الله مهما شاء سلبها زال العجب بذلك عن نفسه .

فاذاً العجب هو إعظام النعمة والركون إليها ، مع نسيان إضافتها إلى المنعم

فان انضاف إلى ذلك أن غلب على نفسه أن له عند الله حقاً و أنه منه بمكان حتى توقع بعلمه كرامة له في الدنيا و استبعد أن يجري عليه مكروه استبعاداً يزيد على استبعاده فيما يجري على الفساق سمّي هذا إدلالاً بالعمل فكأنه يرى لنفسه على الله دالة .

و كذلك قد يعطي غيره شيئاً فيستعظمه ويمنّ عليه فيكون معجباً فان استخدمه أو اقترح عليه الاقتراحات أو استبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلاً عليه قال قتادة في قوله تعالى : « ولا تمنن تستكثر (١) » أي لاتدلّ بعملك و في الخبر أن صلاة المدلّ لاترتفع فوق رأسه « و لأن تضحك و أنت معترف بذنبك خير من أن تبكي و أنت تدلّ بعملك ، والادلال وراء العجب فلا مدلّ إلا وهو معجب ، و ربّ معجب لا يدلّ إذ العجب يحصل بالاستعظام ونسيان النعمة ، دون توقع جزاء عليه ، والادلال لا يتم إلا مع توقع جزاء ، فان توقع إجابة دعوته و استنكر ردّها بباطنه و تعجب كان مدلاً بعمله ، فانه لا يتعجب من ردّ دعاء الفساق ، و يتعجب من ردّ دعاء نفسه لذلك ، فهذا هو العجب و الادلال ، و هو من مقدّمات الكبر و أسبابه .

٣-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن سعيد بن جناح ، عن أخيه أبي عامر ، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من دخله العجب هلك (٢) .

بيان : المراد بالهلاك استحقيق العقاب ، والبعد من رحمة الله تعالى ، و قيل العجب يدخل الانسان بالعبادة وتركه الذنوب ، والصورة والنسب والأفعال العادية مثل الاحسان إلى الغير وغيره ، و هو من أعظم المهلكات وأشدّ الحجب بين القلب والربّ ، ويتضمّن الشرك بالله وسلب الاحسان والافضال والتوفيق عنه تعالى ، وادّعاء الاستقلال لنفسه ، و يبطل به الأعمال والاحسان وأجرهما كما قال تعالى : « ولا

تبطلوا صدقاتكم بالمنّ والأذى ، (١) و ليس المنّ بالعطاء وأذى الفقير باظهار الفضل والتعير عليه ، إلاّ من عجبه بعطيته، وعماه عن منّة ربّه و توفيقه .

٤-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عليّ بن أسباط ، عن أحمد بن عمر الحلال ، عن عليّ بن سويد ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : سألت عن العجب الذي يفسد العمل فقال : العجب درجات منها أن يزین للعبد سوء عمله فيراه حسناً فيعجبه ويحسب أنه يحسن صنعا ومنها أن يؤمن العبد بربّه فيمنّ على الله عزّ وجلّ والله عليه فيه المنّ (٢) .

بيان : « العجب درجات منها أن يزین للعبد سوء عمله فيراه حسناً » إشارة إلى قوله تعالى : « أفمن زین له سوء عمله فرآه حسناً » (٣) « فيعجبه ويحسب أنه يحسن صنعا » إشارة إلى قوله تعالى : « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » (٤) وأكثر الجهلة على هذه الصّفة ، فانهم يفعلون أعمالاً قبيحة عقلاً و نقلاً و يواظبون عليها حتّى تصير تلك الأعمال بتسويل أنفسهم و تزین قرينهم من صفات الكمال عندهم فيذكرونها و يتفاخرون بها ، و يقولون : إنّنا فعلنا كذا وكذا إعجاباً بشأنهم و إظهاراً لكمالهم .

« و منها أن يؤمن العبد بربّه فيمنّ على الله والله عليه فيه المنّ » ، إشارة إلى قوله تعالى : « يمتنون عليك أن أسلموا قل لا تمنوا علىّ إسلامكم بل الله يمنّ عليكم أن هديكم للإيمان إن كنتم صادقين » (٥) .

(١) البقرة : ٢٦٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٣ .

(٣) فاطر : ٨ .

(٤) الكهف : ١٠٣ - ١٠٤ .

(٥) الحجرات : ١٧ .

٥- ك : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الرجل ليذنب الذنب فيندم عليه ويعمل العمل فيسره ذلك ، فيتراخى عن حاله تلك ، فلا أن يكون على حاله تلك خير له مما دخل فيه (١) .

بيان : « فيندم عليه » ندا منه مقام عجز واعتراف بالتقصير وهو مقام التائبين وهو محبوب لله تعالى في تلك الحالة لأنه قال سبحانه ، « إن الله يحب التوابين » (٢) « و يعمل العمل فيسره ذلك » المراد بالسرور هنا الأدلال بالعمل ، واستعظامه وإخراج نفسه عن حد التقصير كما مر « فيتراخى عن حاله تلك » أي تصير حاله بسبب هذا السرور والعجب أدون وأخص من حاله وقت الندامة ، مع كونها مقرونة بالمعصية في القاموس تراخى تقاعس أي تأخر وراخاه باعده ، و تراخى السماء أبطأ المطر ، و يدل على أن العجب يبطل فضل الأعمال السابقة .

« فلا أن يكون على حاله تلك خير مما دخل فيه » ضمير « دخل » راجع إلى الرجل ، وضمير « فيه » إلى الموصول ، و يحتمل العكس والفاء للتفريع « وخير » خبر لأن يكون ، أي يكون على حالة الندامة مع كونها مقرونة بالذنب خير مما دخل فيه من العجب وإن كان مقروناً بالحسنة ، أو ذلك الذنب لكونه مقروناً بالندامة أفضل من تلك الحسنة المقرونة بالعجب ، أو هاتان الحالتان معاً خير من تينك الحاليتين .

٦- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أحمد بن أبي داود ، عن بعض أصحابنا عن أحدهما عليه السلام قال : دخل رجلان المسجد أحدهما عابد والاخر فاسق ، فخر جامن المسجد والفاسق صديق والعابد فاسق ، وذلك أنه يدخل العابد المسجد مدلاً بعبادته يدل بهافتكون فكرته في ذلك وتكون فكرة الفاسق في الندم على فسقه و يستغفر الله مما صنع من الذنوب (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٣ .

(٢) البقرة : ٢٢٢ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣١٤ .

بيان : « والفاسق صدّيق » أي مؤمن صادق في إيمانه كثير الصدق والتصديق قولاً وفعلًا ، قال الراغب : الصدّيق من كثر منه الصدق وقيل : بل يقال ذلك لمن لم يكذب قط ، وقيل : بل لمن لا يتأتى منه الكذب لتعوده الصدق وقيل : بل لمن صدق بقوله واعتقاده وحقّق صدقه بفعله (١) .

٧-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن عبد الرحمن ابن الحجّاج قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يعمل العمل وهو خائف مشفق ثمّ يعمل شيئاً من البرّ فيدخله شبه العجب به ، فقال : هو في حاله الأولى وهو خائف أحسن حالاً منه في حال عجبه (٢) .

بيان : « يعمل العمل » أي معصية أو مكروهاً أو لغواً وحمله على الطاعة بأن يكون خوفه للتقصير في الشرائط كما قيل بعيد لقلة الفائدة الخبر حينئذ وإنّما قال : « شبه العجب » لبيان أنّه يدخله قليل من العجب يخرج به عن الخوف السابق ، فأشار في الجواب إلى أنّ هذا أيضاً عجب .

٨-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : بينما موسى عليه السلام جالساً إذ أقبل عليه إبليس و عليه برنس ذو ألوان فلمّا دنا من موسى خلع البرنس و قام إلى موسى فسلم عليه ، فقال له موسى : من أنت ؟ فقال : أنا إبليس ، قال : أنت فلا قرب الله دارك قال : إنّي إنّما جئت لأسلم عليك لمكانك من الله قال : فقال له موسى : فما هذا البرنس ؟ قال : به أختطف قلوب بني آدم ، فقال موسى : فأخبرني بالذنوب التي إذا أذنبه ابن آدم استحوذت عليه ؟ قال : إذا أعجبته نفسه ، واستكثر عمله ، و صغر في عينه ذنبه .

و قال : قال الله تعالى لداود عليه السلام : يا داود بشر المذنبين و أنذر الصّدّيقين قال : كيف أّبشر المذنبين و أنذر الصّدّيقين ؟ قال : يا داود بشر المذنبين أنّي

أقبل التوبة ، و أعفو عن الذنب ، و أنذر الصّدّيقين ألاّ يعجبوا بأعمالهم ، فانه ليس عبد أنصبه للحساب إلاّ هلك (١) .

بيان : البرنس بالضمّ و في النهاية هو كلّ ثوب رأسه ملتزق به من دراعة أو جبّة أو ممطر أو غيره ، قال الجوهريّ : هو قلنسوة طويلة كان النساك يلبسونها في صدر الاسلام ، و هو من البرس بكسر الباء القطن ، والنون زائدة ، وقيل : إنّهُ غير عربيّ " قال أنت " أي أنت إبليس ، و قيل : خبر مبتدأ محذوف أي المسلم أنت و على التقديرين استفهام تعجبيّ .

« فلا قرّب الله دارك » أي لا قرّبك الله منّا أو من أحد ، وقيل : أي حيّرَكَ الله ، و قيل : لا تكون دارك قريبة من المعمورة كناية عن تخريب داره « إنّما جئت لأسلم عليك » أي لم أجيء لاضلالك فتبعّدني ، لأنّه لاطمع لي فيك لقرّبك من الله ، أو سلامي عليك للمنزلة التي لك عنده .

« به أختطف » يقال : خطفه من باب علم و ضرب و اختطفه إذا استلبه و أخذه بسرعة ، و كأنّ الألوان في البرنس كانت صورة شهوات الدُّنيا و زينتها أو الأديان المختلفة والأراء المبتدعة أو الأعمّ ، واستحواذ الشيطان على العبد غلبته عليه و استمالته إلى ما يريد منه .

« أن لا يعجبوا » قيل : أن ناصبة و لا نافية أو أن مفسرة و لا ناهية ، و يعجبوا من باب الافعال على بناء المجهول أو على بناء المعلوم ، نحو أغدّ البعير ، وأقول : الأوّل أظهر . « أنصبه » [كأضره : أي أقيمّه ، و كونه على بناء الافعال بمعنى الاتعاب بعيدٌ ، « إلاّ هلك » أي استحقّ العذاب ، إذ جميع الطاعات لا تنفي بشكر نعمة واحدة من نعمه سبحانه ، ومع قطع النظر عن المناقشة في شرائط العبادة في غالب الناس المقاصّة بالمعاصي] (٢) .

(١) الكافي : ج ٢ ص ٣١٤ .

(٢) تنمة البيان أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٣٠٢ ، و نسخة الكمباني هناك

٩- : لو لا ذلك ما ابتلى الله مؤمناً بذنب (١) .

١٠- لى : عن الصادق عليه السلام إن كان الممرء على الصراط فالعجب لماذا (٢) .

١١- لى : في مناهي النبي صلى الله عليه وآله : لا تحقروا شيئاً من الشرِّ وإن صغر في أعينكم ، ولا تستكثروا الخير وإن كثر في أعينكم ، فإنه لا كبير مع الاستغفار ولا صغير مع الاصرار (٣) .

١٢- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من دخله العجب هلك (٤) .

١٣- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن هارون بن الجهم ، عن ثوير بن أبي فاختة ، عن أبي جميلة ، عن سعد بن طريف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ثلاث موبقات : شح مطاع ، وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه (٥) .

وفي خبر آخر عن النبي صلى الله عليه وآله : ثلاث مهلكات وذكر مثله وكذا في وصية النبي صلى الله عليه وآله إلى علي عليه السلام (٦) .

١٤- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن عامر بن رياح ، عن عمرو بن الوليد ، عن سعد الاسكاف ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ثلاث هن قاصمات الظهر : رجل استكثر عمله ، ونسي ذنوبه ، وأعجب برأيه (٧) .

(١) كذا ، وهذا ذيل حديث مرثله عن الكافي الرقم ١ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٦ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٦٠ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٦٨ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٤١ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٢٢ ، في حديثين .

(٧) الخصال ج ١ ص ٥٥ .

مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن محمد بن عبد الحميد مثله (١) .

١٥- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال إبليس لعنه الله لجنوده : إذا استمكنت من ابن آدم في ثلاث لم أبال ما عمل فإنه غير مقبول منه : إذا استكثر عمله ، ونسي ذنبه ، ودخله العجب (٢) .

١٦- ل : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن حماد ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصيته لابنه محمد بن الحنفية : إيتاك والعجب ، وسوء الخلق ، وقلة الصبر ، فإنه لا يستقيم لك على هذه الخصال الثلاث صاحب ، ولا يزال لك عليها من الناس مجانب ، الخبر (٣) .

١٧- ل : عن ابن نباتة ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : العجب هلاك ، والصبر ملاك (٤) .

١٨- ما : في وصية أمير المؤمنين عليه السلام إلى الحسن عليه السلام : لا وحدة ولا وحشة أوحش من العجب .

١٩- ع : قال : عن الصادق عليه السلام لاجهل أضرت من العجب (٥) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب جوامع المكارم (٦) .

٢٠- ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن ابن أسباط ، عن رجل من أصحابنا رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : علم الله عز وجل

(١) معاني الأخبار ص ٣٤٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٧٢ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ٩٤ .

(٥) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٤٦ .

(٦) راجع ج ٦٩ ص ٣٣٢ - ٤١٤ .

أن الذنب خير للمؤمن من العجب ، و لو لا ذلك ما ابتلاه بذنوب أبدأ (١) .
 ٢١- ع : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن أحمد بن محمد رفعه قال :
 قال الصادق عليه السلام : يدخل رجلان المسجد أحدهما عابد والآخر فاسق فيخرجان
 من المسجد والفاسق صديق والعابد فاسق ، وذلك أنه يدخل العابد المسجد وهو
 مدللٌ بعبادته ويكون فكره في ذلك ويكون فكرة الفاسق في التندم على فسقه فيستغفر
 الله من ذنوبه (٢) .

٢٢- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن الوشاء ، عن علي بن
 ميسرة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إياكم أن تكونوا منانين ، قلت : جعلت فداك
 وكيف ذلك ؟ قال : يمشي أحدكم ثم يستلقي ويرفع رجله على الميل ، ثم يقول :
 اللهم إني إنما أردت وجهك (٣) .

٢٣- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن بعض أصحابه رفعه
 إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : من لا يعرف لأحد الفضل فهو المعجب برأيه (٤) .
 ٢٤- الدرة الباهرة : قال أبو الحسن الثالث عليه السلام : من رضي عن نفسه
 كثر الساخطون عليه .

٢٥- نهج : قال عليه السلام : سيئة تسوءك خير عند الله من حسنة تعجبك (٥) .
 وقال عليه السلام : أوحش الوحشة العجب (٦) .
 وقال عليه السلام : الاعجاب يمنع من الازدياد (٧) .

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٦٦ .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٤٣ .

(٣) معاني الاخبار ص ١٤٠ ، وقوله : «يمشي أحدكم» أي يمشي في قضاء حوائج

الاخوان وسائر وجوه البر والخير .

(٤) معاني الاخبار ص ٢٤٤ .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٤٦ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٣٨ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ١٨٤ من الحكم .

و قال عليه السلام : عجب المرء بنفسه أحد حساد عقله (١) .

٢٦- مع : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط عن أحمد بن عمر الحلال ، عن علي بن سويد المديني ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : سألت عن العجب الذي يفسد العمل ، فقال : العجب درجات منها أن يزين للعبد سوء عمله فيراه حسناً ، فيعجبه و يحسب أنه يحسن صنعا ، و منها أن يؤمن العبد بربه فيمن على الله تبارك و تعالى ، و لله تعالى عليه فيه المن (٢) .

٢٧- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن سنان ، عن أبي العلاء ، عن أبي خالد الصيقل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل فوض الأمر إلى ملك من الملائكة فخلق سبع سموات وسبع أرضين وأشياء ، فلما رأى الأشياء قد انقادت له قال : من مثلي فأرسل الله عز وجل نورية من نار ، قلت : و ما نورية من نار ؟ قال : نار بمثل أنملة ، قال : فاستقبلها بجميع ما خلق ، فتحللت لذلك حتى وصلت إليه ، لما أن دخله العجب (٣) .

٢٨- ص : بالاسناد إلى الصدوق ، عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد عمن ذكره ، عن درست ، عمن ذكره عنهم عليهم السلام قال : بينما موسى جالس إذ أقبل إبليس فقال له موسى : أخبرني بالذنب الذي إذا أذنبه ابن آدم استحوذت عليه ؟ قال : ذلك إذا أعجبه نفسه ، واستكثر عمله ، وصغرت نفسه ذنبه ، تمام الخبر .

٢٩- ص : عن الصدوق ، عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن محمد ابن سنان ، عن النضر بن قرواش ، عن إسحاق بن عمار ، عمن سمع أبا عبد الله عليه السلام يحدث قال : مر عالم بعباد وهو يصلي قال : يا هذا كيف صلاتك ؟ قال : مثلي يسأل عن هذا ؟ قال : بلى ثم قال : [وكيف بكأوك ؟ فقال : إنني لأبكي حتى تجري دموعي فقال له العالم :] تضحك و أنت خائف من ربك ، أفضل من بكائك و أنت مدلل بعملك ، إن المدلل بعمله ما يصعد منه شيء .

(١) نهج البلاغة الرقم ٢١٢ من الحكم .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٤٣ .

(٣) نواب الاعمال ص ٢٢٤ ، و تراه في المحاسن ص ١٢٣ .

و قال رسول الله ﷺ : حدث ثوان بنى إسرائيل ولا حرج (١)

٣٠ - ضا : روي أن أيتوب عليه السلام لما جهده البلاء قال : لا أقعدن مقعد الخصم ، فأوحى الله إليه تكلم ، فجنى على الرماد فقال : يا رب إنك تعلم أنه ما عرض لي أمران قط كلالهما لك رضا إلا اخترت أشد هما على بدني ، فنودي من غمامة بيضاء بستة آلاف ألف لفة ، فلمن المن ؟ فوضع الرماد على رأسه وخر ساجداً ينادي لك المن سيدي ومولاي فكشف الله ضرة .

٣١ - ضا : نروي عن رسول الله ﷺ : أنه قال الله تبارك و تعالى : أنا أعلم بما يصلح عليه دين عبادي المؤمنين إن من عبادي لمن يجتهد في عبادتي و يقوم من نومه و لذته و سادته فيجتهد لي ، فأضربه بالنعاس اللبلة [والليلتين] نظراً مني له وإبقاء عليه فينام حتى يصبح فيقوم وهو ماقت لنفسه ، ولو خلّيت بينه وبين ما يريد من عبادتي لدخله من ذلك العجب ، فيصيره العجب إلى الفتنة فيأتيه من ذلك ما فيه هلاكه ، ألا فلا يتشكل العاملون على أعمالهم ، فانهم لو اجتهدوا أنفسهم أعمارهم في عبادتي كانوا مقصرين غير بالغين كنه عبادتي فيما يطلبونه عندي ، و لكن برحمتي فليثقوا ، و بفضلتي فليفرحوا ، و إلى حسن الظن [بي] فليطمئنوا فإن رحمتي

(١) هذا حديث رواه العامة عن رسول الله صلى الله عليه وآله ، وبإسناد هذا الحديث المزعوم روى الاسراييليات من كتبهم وأساطيرهم فشوهوا وجه الكتاب والسنة ، وحذا حذوهم بعض المتقدمين من الشيعة فنقلها في كتب أصحابنا كما نراها في تفاسيرهم ومجاميعهم الحديثية . والحديث - وأمثاله غير يسير كما سمعت من المؤلف العلامة - في حديث لمن الحائك - مما أوله الصادق أبو عبد الله عليه السلام ، لما لم يمكنه رده على رؤس الأشهاد روى الصدوق في المعاني ص ١٥٨ بإسناده عن عبد الأعلى بن أعين قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام جعلت فداك حديث يرويه الناس أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : وحدث عن بنى إسرائيل ولا حرج ، قال : نعم قلت : فنحدث عن بنى إسرائيل بما سمعناه ولا حرج علينا ؟ قال : أما سمعت ما قال صلى الله عليه وآله : وكفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع ، فقلت : فكيف هذا ؟ قال : ما كان في الكتاب أنه كان في بنى إسرائيل ، فحدث أنه كائن في هذه الأمة ، ولا حرج .

عند ذلك تدرّكهم ، فأنى أنا الله الرحمن الرحيم ، و بذلك تسميت .
و نروي أن عالماً أتى عابداً فقال له : كيف صلاتك ؟ فقال : تسألني عن صلاتي
وأنا أعبد الله منذ كذا وكذا ؛ فقال : كيف بكائك ؟ فقال : إنني لا بكى حتى تجري
دموعي ، فقال له العالم : فإن ضحكك و أنت خائف من الله أفضل من بكائك ، وأنت
مدل على الله إن المدل لا يصعد من عمله شيء .

٣٢ - ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبيد الله بن الحسين بن إبراهيم ، عن
علي بن عبد الله بن الحسين الحسيني ، عن علي بن القاسم بن الحسين بن زيد ، عن
أبيه ، عن جدّه ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لولا أن
الذنب خير للمؤمن من العجب ، ما خلى الله بين عبده المؤمن و بين ذنب أبداً (١) .
عدة الداعي : مثله (٢) .

٣٣ - مص : قال الصادق عليه السلام : المغرور في الدنيا مسكين ، وفي الآخرة
مغبون ، لأنه باع الأفضل بالأدنى ، ولا تعجب من نفسك ، حيث ربّما اغتررت
بمالك و صحّة جسمك أن لعلك تبقى ، و ربّما اغتررت بطول عمرك و أولادك
و أصحابك لعلك تنجو بهم ، و ربّما اغتررت بحالك و مئنتك ، و إصابتك مأمولك
وهواك ، وظننت أنك صادق و مصيب ، و ربّما اغتررت إلى الخلق أو شكوت من تقصيرك
في العبادة و لعل الله يعلم من قلبك بخلاف ذلك ، و ربّما أقمت نفسك على العبادة
متكلفاً و الله يريد الإخلاص ، و ربّما افتخرت بعلمك و نسبك و أنت غافل عن
مضمرات ما في غيب الله ، و ربّما توهّمت أنك تدعو الله و أنت تدعو سواه ، و ربّما
حسبت أنك ناصح للخلق ، و أنت تريد لهم لنفسك أن يميلوا إليك ، و ربّما ذممت
نفسك ، و أنت تمدحها على الحقيقة .

و اعلم أنك لن تخرج من ظلمات الغرور و التمنّي إلا بصدق الإجابة إلى
الله ، و الاخبار له ، و معرفة عيوب أحوالك من حيث لا يوافق العقل و العلم

ولا يتحمله الدّين و الشريعة ، و سنن النبوة و أئمة الهدى ، و إن كنت راضياً بما أنت فيه ، فما أحد أشقى بعمله منك و أضيع عمراً ، فأورثت حسرة يوم القيامة (١).

٣٣- مص : قال الصادق عليه السلام : العجب كل العجب ممّن يعجب بعمله ، ولا يدري بما يختم له ، فمن أعجب بنفسه و فعله فقد ضلّ عن منهج الرشد ، و ادّعى ما ليس له ، و المدّعى من غير حقّ كاذب ، و إن خفي دعواه ، و طال دهره ، و إن أوّل ما يفعل بالمعجب نزع ما أعجب به ، ليعلم أنّه عاجز حقير ، و يشهد على نفسه ليكون الحجّة عليه أوكد ، كما فعل بابلّس .
و العجب نبات حبّتها الكفر ، و أرضها النفاق ، و ماؤها البغي ، و أغصانها الجهل و ورقها الضلالة ، و ثمرها اللعنة و الخلود في النار ، فمن اختار العجب فقد بذّر الكفر و زرع النفاق ، و لا بدّ له من أن يثمر (٢) .

٣٥- ختص : عن الصدوق ، عن ابن المنوكل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن البرزنطيّ ، عن عبدالكريم بن عمرو ، عن أبي الربيع الشاميّ قال : قال أبو عبد الله عليه السّلام : من أعجب بنفسه هلك ، و من أعجب برأيه هلك ، و إن عيسى بن مريم قال : داويت المراضى فشفيتم باذن الله و أبرأت الأكمه و الأبرص باذن الله و عالجت الموتى فأحييتهم باذن الله ، و عالجت الأحمق فلم أقدر على إصلاحه فقليل : يا روح الله و ما الأحمق ؟ قال : المعجب برأيه و نفسه ، الذي يرى الفضل كلّ له لا عليه ، و يوجب الحقّ كلّ لنفسه و لا يوجب عليها حقّاً ، فذاك الأحمق الذي لا حيلة في مداواته (٣) .

٣٦- ما : عن الحسين بن إبراهيم القزوينيّ ، عن محمد بن وهبان ، عن أحمد ابن إبراهيم ، عن الحسن بن عليّ الزعفرانيّ ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي

(١) مصباح الشريعة : ٢٢ .

(٢) مصباح الشريعة : ٢٧ .

(٣) الاختصاص ٢٢١ .

عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أيوب النبي عليه السلام حين دعا ربه : يا رب كيف ابتليتنى بهذا البلاء الذي لم تبتل به أحداً ؟ فوعزتك إنك تعلم أنه ما عرض لي أمران قط كلاهما لك طاعة إلا عملت بأشدهما على بدني ، قال : فنودي : ومن فعل ذلك بك يا أيوب ؟ قال : فأخذ التراب فوضعه على رأسه ، ثم قال : أنت يا رب (١) .

٣٧- عدة الداعي : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاث مهلكات : شح مطاع وهوى متبع ، وإعجاب المرء بنفسه ، وهو محبط للعمل ، وهو داعية المقت من الله سبحانه (٢) .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام : سيئة تسوؤك خير من حسنة تعجبك .
و عن الصادق عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام يا داود بشر المذنبين ، وأنذر الصديقين ، قال : كيف أؤبش المذنبين وأنذر الصديقين ؟ قال : يا داود بشر المذنبين بأنني أقبل التوبة وأعفو عن الذنب ، وأنذر الصديقين أن يعجبوا بأعمالهم ، فإنه ليس عبد يعجب بالحسنات إلا هلك وفي رواية أخرى فإنه ليس عبد ناقشته الحسنات إلا هلك .

و عن أبي جعفر عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله قال : قال الله تعالى : أنا أعلم بما يصلح به أمر عبادي وإن من عبادي المؤمنين لمن يجتهد في عبادته فيقوم من رقادته ولذيد وساده ، فيجتهد ويتعب نفسه في عبادتي ، فأضربه بالنعاس الليلة والليلتين نظراً مني له ، وإبقاء عليه ، فينام حتى يصبح ، فيقوم ماقتاً لنفسه زارياً عليها ، ولو أخلني بينه وبين ما يريد من عبادتي لدخله من ذلك العجب بأعماله فيأتيه ما فيه هلاكه لعجبه بأعماله ، ورضاه عن نفسه ، حتى يظن أنه قد فاق العابدين ، و جاز في عبادته حد التقصير فيتباعد مني عند ذلك ، وهو يظن أنه تقرب إلي .

و من طريق آخر رواه صاحب الجواهر بزيادة على هذا الكلام تنمة له :

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٧٥ .

(٢) عدة الداعي : ١٧٢ .

فلا يتشكل للعاملون على أعمالهم التي يعملونها ، فانهم لو اجتهدوا وأتعبوا أنفسهم وأعمارهم في عبادتي كانوا مقصّرين غير بالغين ما يطلبون من كرامتي ، والنعيم في جنّاتي و رفيع درجاتي في جواردي ، ولكن رحمتي فليبلغوا ، والفضل مني فليرجوا ، وإلى حسن الظنّ بي فليطمئنّوا ، فانّ رحمتي عند ذلك تداركهم ، وهي تبلغهم رضواني ومغفرتي ، وألبسهم عفوي فانّي أنا الله الرحمن الرحيم ، بذلك تسميت .
وعن الباقر عليه السلام قال : قال الله سبحانه : إنّ من عبادي المؤمنين لمن يسألني الشيء من طاعتي فأصرفه عنه مخافة الاعجاب (١) .

و قال المسيح عليه السلام : يا معشر الحواريّين كم من سراج أطفأته الريح ، وكم من عابد أفسده العجب .
روى سعد بن أبي خلف ، عن الصادق عليه السلام قال : عليك بالمجدّ ولا تخرجنّ نفسك من حدّ التقصير في عبادة الله تعالى و طاعته ، فانّ الله تعالى لا يعبد حقّ عبادته (٣) .

٣٨- أسرار الصلاة : روى محمد بن مسلم ، عن الباقر عليه السلام قال : لا بأس أن تحدث أخاك إذا رجوت أن تنفعه و تحبّه ، وإذا سألك هل قمت الليلة أو صمت فحدثه بذلك ، إن كنت فعلته ، فقل : رزق الله تعالى ذلك ، ولا تقول : لا ، فانّ ذلك كذب .

(١) عدة الداعي : ١٧٣ .

(٢) عدة الداعي : ١٧٤ .

١١٨

»(باب)«

»(ذم السمعة والاعتذار بمدح الناس)«

أقول : قد سبق معنى السمعة في باب الرئاء (١) .

١- لى : عن أبيه ، عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الكنانى عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من يتبع السمعة يسمع الله به (٢) .

٢- ع : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن عبد العظيم الحسنى ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن الفضل ، عن خاله محمد بن سليمان ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال لمحمد بن مسلم : لا تغرّك الناس من نفسك فإن الأمر يصل إليك دونهم ، الخبر (٣) .

٣- مع : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « فلا تزكّوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى » (٤) قال : قول الانسان صليت البارحة ، وصمت أمس ، ونحو هذا ، ثم قال عليه السلام : إن قوماً كانوا يصبحون فيقولون : صلينا البارحة

(١) السمعة في الأصل ما يسمع من صيت أو ذكر حسن - وهي فعلة بمعنى مفعولة وفي عرف المحدثين والمشرعة ما يفعل من العبادات ليسمعه الناس أى يذكرونه بالخير والجميل قيل : والفرق بينها وبين الرئاء ، أن الرياء هو النظار بما يخالف الباطن والسمعة هى اظهار ما يوافق الباطن بقصد الشهرة .

(٢) أمالى الصدوق : ٢٩٢ وقوله يسمع الله به من باب التفعيل يقال : سمع بالرجل :

أذاع عنه عيباً وندد به وشهره وفضحه .

(٣) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨٦ .

(٤) النجم : ٣٣ .

وصمنا أمس ، فقال عليٌّ عليه السلام : لكنني أنام الليل والنهار ، و لو أجد بينهما شيئاً لنمته (١) .

ين : ابن أبي عمير و فضالة ، عن جميل مثله .

٣- دعوات الراوندى : روي أن عابداً في بني إسرائيل سأل الله تبارك وتعالى فقال : يا ربّ ما حالي عندك ؟ أخير فأزداد في خيري أو شرّاً فأستعبك قبل الموت ؟ قال : فأتاه آت فقال له : ليس لك عند الله خير ، قال : يا ربّ و أين عملي ؟ قال : كنت إذا عملت خيراً أخبرت الناس به ، فليس لك منه إلاّ الذي رضيت به لنفسك ، تمام الخبر .

٥- عدة الداعي : روى المفسرون عن ابن جبير قال : جاء رجل إلى النبيّ صلى الله عليه وآله فقال : إنني أتصدّق وأصل الرحم ولا أصنع ذلك إلاّ الله فيذكر منّي وأحمد عليه ، فيسرّني ذلك وأعجب به ، فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله و لم يقل شيئاً فنزل قوله تعالى : « قل إنّما أنا بشر مثلكم » إلى قوله : « أحداً » (٢) .

و عن الصادق عليه السلام قال : من عمل حسنة سرّاً كتبت له سرّاً فإذا أقرّ بها محيت و كتبت جهراً ، فإذا أقرّ بها ثانياً محيت و كتبت رثاء (٣) .

(١) معاني الاخبار : ٢٤٣ .

(٢) الكهف : ١١٠ .

(٣) عدة الداعي : ١٦٢ .

١١٩

﴿(باب)﴾

﴿(ذم الشكاية من الله ، و عدم الرضا)﴾

﴿(بقسم الله ، والتاسف بما فات)﴾

الايات : النساء : ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال
 نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسئلو الله من فضله إن الله كان
 بكل شيء عليماً (١) .

يوسف : وقال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله وأعلم من الله ما لا تعلمون (٢) .

١- ب : هارون ، عن ابن صدقة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من شكى إلى
 أخيه فقد شكى إلى الله ، و من شك إلى غير أخيه فقد شك الله (٣) .

٢- مع : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي
 عبد الله ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن أحب السبعة إلى الله
 عز وجل سبعة الحديث و أبغض الكلام إلى الله عز وجل التحريف ، قيل : يا رسول
 الله ما سبعة الحديث ؟ قال : الرجل يسمع حرص الدنيا و باطلها فيغتم عند ذلك
 فيذكر الله عز وجل ، و أما التحريف فكقول الرجل : إنني مجتهد و مالي و ما
 عندي ؟ (٤) .

٣- مع : أبي ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد
 الجوهري ، عن إسماعيل بن إبراهيم ، عن أبي معاوية الاشر ، عن أبي عبد الله عليه السلام
 قال : من شكى إلى مؤمن فقد شك إلى الله عز وجل ، و من شك إلى مخالف فقد شك

(١) النساء : ٣٢ .

(٢) يوسف : ٨٦ .

(٣) قرب الاسناد : ٥٢ .

(٤) معاني الاخبار : ٢٥٨ .

الله عز وجل (١) .

٤- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن النعمان بن أحمد القاضي ، عن محمد بن شعبة ، عن حفص بن عمر بن ميمون ، عن عبدالله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عليه السلام ، عن الباقر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كثر همته سقم بدنه ، و من ساء خلقه عذب نفسه ، و من لاحى الرجال سقطت مروءته و ذهبت كرامته ، ثم قال صلى الله عليه وآله : لم يزل جبرئيل ينهاني عن ملاحاة الرجال كما ينهاني عن شرب الخمر و عبادة الأوثان (٢) .

٥- ل : الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : إذا ضاق المسلم فلا يشكون ربّه عز وجل ، و ليسك إلى ربّه الذي بيده مقاليد الأمور و تدبيرها (٣) .

٦- لي : في خبر مناهي النبي صلى الله عليه وآله قال : من لم يرض بما قسم الله له من الرزق ، و بثّ شكواه ، و لم يصبر و لم يحتسب ، لم ترفع له حسنة ، و يلتقى الله و هو عليه غضبان إلا أن يتوب (٤) .

٧- لي : عن ابن إدريس ، عن أبيه ، عن محمد بن أحمد العلوي ، عن أحمد بن القاسم عن أبي هاشم الجعفري قال : أصابني ضيقة شديدة فصرت إلى أبي الحسن علي بن محمد عليهما السلام فأذن لي ، فلما جلست قال : يا با هاشم أي نعم الله عز وجل عليك تريد أن تؤدّي شكرها ؟ قال أبو هاشم : فوجت (٥) و لم أدر ما أقول له ، فابتدأ عليه السلام فقال : رزقك الايمان فحرّم به بدنك على النار ، و رزقك العافية فأعانك على الطاعة ، و رزقك القنوع فصانك عن التبذل ، يا با هاشم إنما ابتدأتك بهذا لأنّي ظننت أنك تريد أن تشكو إليّ من فعل بك هذا ، وقد أمرت لك بمائة

(١) معاني الاخبار : ٤٠٧ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢٥ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٦٢ .

(٤) أمالي الصدوق : ٢٥٦ .

(٥) وجم الرجل وجوماً : سكت و عجز عن التكلم من كثرة الغم والخوف .

دينار فخذها (١) .

٨- **لى :** عن ابن الوليد ، عن ابن أبان ، عن الحسين بن سعيد ، عن الحسن ابن عليّ الخزّاز ، عن الرضا عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم للحواريّين : يا بني إسرائيل لاتأسوا على ما فاتكم من دنياكم إذا سلم دينكم ، كما لا يأسى أهل الدنيا على ما فاتهم من دينهم إذا سلمت دنياهم (٢) .

٩- **ن :** عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط عن سليم مولى طربال ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : الدُّنيا دُول فما كان منها لك أُنّاك على ضعفك ، وما كان منها عليك أُنّاك و لم تمتنع منه بقوة ، ثم أتبع هذا الكلام بأن قال : من يئس ممّا فات أراح بدنه ، ومن قنع بما أُوتِيَ قرّت عينه (٣) .

١٠- **محضر :** عن يونس بن عمّار قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام قال : أيّما مؤمن شكّ حاجته وضرّة إلى كافر أو من يخالفه على دينه ، فإنّما شكّ الله إلى عدوّ من أعداء الله ، و أيّما مؤمن شكّ حاجته وضرّة و حاله إلى مؤمن مثله كانت شكواه إلى الله عزّ وجلّ .

١٠- **نهج :** قال أمير المؤمنين عليه السلام : من شكّ الحاجة إلى مؤمن فكأنّما شكّاه إلى الله ، و من شكّاه إلى كافر فكأنّما شكّاه الله (٤) .

١١- **كا :** عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقيّ عن أبي عبيدة الحذاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال الله عزّ وجلّ : إنّ من عبّادي المؤمنين عبّاداً لا يصلح لهم أمر دينهم إلّا بالغنا والسعة والصحة في البدن فأبلوهم بالغنا والسعة وصحة البدن فيصلح عليهم أمر دينهم ، و إنّ من عبّادي المؤمنين لعبّاداً لا يصلح لهم أمر دينهم إلّا بالفاقة والمسكنة والسقم في

(١) أمالي الصدوق : ٢٤٨ .

(٣) أمالي الصدوق : ٢٩٧ .

(٤) لم نجدّه في العيون ، و روى مثله الشيخ في أماليه ج ١ ص ٢٢٩ بسند آخر .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٤٢٧ من الحكم .

أبدانهم فأبلوهم بالفاقة والمسكنة والسقم في أبدانهم فيصلح عليهم أمر دينهم ، و أنا أعلم بما يصلح عليه أمر دين عبادي المؤمنين .

و إن من عبادي المؤمنين لمن يجتهد في عبادتي فيقوم من رقادته و لذيقه وساده فيجتهد لي الليالي فيتعب نفسه في عبادتي فأضربه بالنعاس الليلة والليلتين ، نظراً مني إليه وإبقاء عليه ، فينام حتى يصبح ، فيقوم وهو ماقث لنفسه زار عليها ، ولوا خلى بينه وبين ما يريد من عبادتي لدخله العجب من ذلك ، فيصيره العجب إلى الفتنة بأعماله فيأتيه من ذلك ما فيه هلاكه لعجبه بأعماله ورضاه عن نفسه حتى يظن أنه قد فاق العابدين وجازي عبادته حد التقصير ، فيتباعد مني عند ذلك ، وهو يظن أنه يتقرب إلي . فلا يتكل العاملون على أعمالهم التي يعملونها لثوابي ، فانهم لو اجتهدوا و اتعبوا أنفسهم وأعمارهم في عبادتي كانوا مقصّرين غير بالغين في عبادتهم كنه عبادتي فيما يطلبون عندي من كرامتي ، والنعيم في جنّاتي ، ورفيع درجات العلى في جواردي و لكن فبرحمتي فليثقوا ، و بفضلتي فليفرحوا ، و إلى حسن الظن بي فليطمئنوا فان رحمتي عند ذلك تداركهم ، و مني يبلغهم رضواني ، و مغفرتي تلبسهم عفوي فأنّي أنا الله الرحمن الرحيم و بذلك تسميت (١) .

توضيح : الغنا بالكسر والقصر و بالفتح والمدّ ضد الفقر ، والسعة بالفتح والكسر مصدر وسعه الشيء بالكسر يسعه سعة وهي تأكيد للغنا أو المراد بها كثرة الغنا ، وقد مرّ تأويل الاختبار مراراً فظهر أن اختلاف أحوالهم مبني على اختبارهم فيختبر بعضهم بالغنا ليظهر شكره أو كفرانه ، و لعلمه بأنه أصلح لدينه ، و بعضهم بالفقر ليظهر شكره أو شكايته ، و لعلمه بأنه أصلح لدينه ، و هكذا ، وبالجملة يختبر كلّاً منهم بما هو أصلح لدينه و دنياه .

والرّقاد بالنوم أو هو خاص بالليل ، والوساد بالفتح المتكأ والمخدّة كالوسادة مثلثة ، و إضافة اللّذيق إليه إضافة الصفة إلى الموصوف ، والاجتهاد السعي والجد في العبادة ، والليالي منصوب بالظرفيّة «فأضربه بالنعاس» كأنه على الاستعارة

أي أسلّطه عليه أو هو نظير قوله تعالى « فضربنا على آذانهم » (١) قال الراغب : الضرب إيقاع شيء على شيء ، و لتصور اختلاف الضرب خولف بين تفاسيرها كضرب الشيء باليد والعصا وضرب الأرض بالمطر وضرب الدراهم اعتباراً بضربه بالمطرقة، والضرب في الأرض الذهاب فيه لضربها بالأرجل ، و ضرب الخيمة لضرب أوتادها و قال « ضربت عليهم الذلّة » (٢) أي التحقّتهم الذلّة التحاف الخيمة لوضربت عليه ومنه استعير « فضربنا على آذانهم » و ضرب اللّين بعضه ببعض بالخلط (٣) .

وفي القاموس نظر لهم رثى لهم وأعانهم ، وفي النهاية أبقيت عليه أبقى إبقاءً إذا رحمته وأشفتت عليه والاسم البقيا ، وقال : المقت أشدُّ البغض وقال : زريت عليه زراية إذا عتبته . والعجب ابتهاج الانسان و سروره بتصور الكمال في نفسه وإعجابه بأعماله بظن كمالها و خلوصها ، و هذا من أقبح الأدواء النفسانية وأعظم الآفات للأعمال الحسنة حتى روي عن النبي ﷺ أنه قال : لولم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك العجب ، ولا ينشأ ذلك إلا من الجهل بآفات النفس وأدوائها ، وبشرائط الأعمال ومفسداتها ، وعظمة المعبود وجلاله ، وغناؤه عن طاعة المخلوقين « فيصيره العجب إلى الفتنة بأعماله » أي إلى أن يفتتن بها ويحببها ويراهها كاملة فائقة على أعمال غيره أو إلى الضلالة أو الاثم بسبب أعماله والأوّل أظهر .

قال في القاموس : الفتنة بالكسر إعجابك بالشيء ، والضلال ، والاثم ، والكفر والفضيحة ، والعذاب ، والمحنة .

« فلا يتكل العاملون على أعمالهم التي يعملونها لثوابي » لأنّها وإن كانت كاملة فهي في جنب عظمة المعبود ناقصة ، و في جنب الثواب الذي يرجونه قاصرة و كأنّ في العبارة إشعاراً بذلك ، و أيضاً قد عرفت أنّ شرائط الأعمال و آفاتها كثيرة يخفى أكثرها على الانسان ، وفيه دلالة على جواز العمل بقصد الثواب كما

(١) الكهف : ١١

(٢) البقرة : ٦١ ، آل عمران ١١٢ .

(٣) المفردات : ٢٩٥ .

مرّة تحقيقه .

« فيما يطلبون ، أي في جنب ما يطلبونه «عندي» وهي كرامتهم عليّ في الدنيا والاخرة ، و قربهم عندي « في جواردي » مجاورة رحمتي أو مجاورة أوليائي أو في أماني » ولكن فبرحمتي ، وفي مجالس الشيخ (١) « برحمتي فليثقوا وفضلي فليرجوا ، وفي غيره « ومن فضلي فليرجوا » وما في الكتاب أنسب بقوله تعالى : « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا » (٢) والباء متعلّقة بفعل يفسره ما بعده ، والفاء لمعنى الشرط ، كأنه قيل إن وثقوا بشيء فبرحمتي فليثقوا .

« وإلى حسن الظنّ بي فليطمئنّوا » أي ينبغي أن يروا أعمالهم قاصرة ، ويظنّوا بسعة رحمته و عفوه قبولها « فانّ رحمتي عند ذلك تداركهم » أي تتلافاهم بحذف إحدى التائين وفي المجالس وغيره « تداركهم » قال الجوهرى : الادراك اللّحوق واستدركت مافات وتداركته بمعنى و تدارك القوم أي تلاحقوا « و منّي » بالفتح أي نعمتي « يبلغهم رضواني » أي يوصلهم إليه ، وفي المجالس « و بمنّي أبلغهم رضواني و ألبسهم عفوي » وفي فقه الرضا عليه السلام « ومنّتي تبلغهم ورضواني ومغفرتي تلبسهم » (٣) .

١٣- ٥ : عن أبي عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن عليّ بن النعمان ، عن عمرو بن نهيك بيّاع الهروي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام قال الله عزّ وجلّ : عبدي المؤمن لأصرفه في شيء إلا جعلته خيراً له فليرض بقضائي ، و ليصبر على بلائي ، و ليشكر نعمائي ، أكتبه يا محمد من الصدّيقين عندي (٤) .

(١) راجع أمالي الطوسي ج ١ ص ١٤٨ و ٢١٥ .

(٢) يونس : ٥٨ .

(٣) أخرجه المؤلف العلامة تارة في ج ٧٠ ص ٣٨٩ و تارة في ج ٧١ ص ١٤٦

فراجع .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٦١ .

بيان : «بياع الهروي» أي بياع الثوب المعمول في هراة بخراسان « لا أصرفه في شيء » بالتخفيف وكأنَّ «في» بمعنى «إلى» كقوله تعالى : «و إذ صرفنا إليك نفراً من الجن» (١) أو على بناء النفعيل ، يقال صرفته في الأمر تصرفاً فتصرف قلبته فتقلب ، و الصدِّيق الكثير الصدق في الأقوال والأفعال بحيث يكون فعله لقوله موافقاً ، أو الكثير التصديق للأنبياء المتقدم في ذلك على غيره .

١٤ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ فيما أوحى الله عز وجلَّ إلى موسى ابن عمران عليه السلام : يا موسى بن عمران ما خلقت خلقاً أحبَّ إليَّ من عبدي المؤمن فأنما أبتليه لما هو خير له و أءافيه لما هو خير له و أزوي عنه لما هو خير له وأنا أعلم بما يصلح عليه عبدي ، فليصبر على بلائي ، وليشكر نعمائي ، وليرض بقضائي أكتبه في الصدِّيقين عندي إذا عمل برضاي وأطاع أمري (٢) .

بيان : البلاء يكون في الخير والشرِّ والأوَّل هنا أظهر قال في النهاية : قال القتيبي : يقال من الخير أبليته أبلية إبلاء ، و من الشرِّ بلوته أبلوه بلاء والمعروف أنَّ الابتلاء يكون في الخير والشرِّ معاً من غير فرق بين فعليهما ومنه قوله تعالى « ونبلوكم بالشرِّ والخير فتنة » (٣) وقال في حديث الدعاء : وما زويت عنِّي ممَّا أحبُّ أي صرفته عنِّي و قبضته انتهى .

١٥ - ٥ : عن أبي عليٍّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن فضيل بن عثمان ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : عجبت للمرأة المسلم لا يقضي الله عز وجلَّ له قضاء إلا كان خيراً له ، وإن قرئ بالمقاريض كان خيراً له ، و إن ملك مشارق الأرض ومغاربها كان خيراً له (٤) .

(١) الاحقاف : ٢٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٦١ .

(٣) الانبياء : ٣٥ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٦٢ .

بيان : « للمرء المسلم ، كأن المراد بالمسلم المعنى الاخص أي المؤمن المنقاد لله و ربما يقرأ بالتشديد من التسليم » وإن قرص ، على بناء المجهول من باب ضرب أو على بناء التفعيل للتكثير والمبالغة ، في المصباح قرضت الشيء قرصاً من باب ضرب قطعته بالمقراضين ، والمقراض أيضاً بكسر الميم ، والجمع مقاريض ولا يقال : إذا جمع بينهما مقراض كما تقوله العامة ، وإنما يقال عند اجتماعهما : قرضته قرصاً من باب ضرب قطعته بالمقراضين ، وفي الواحد قطعته بالمقراض انتهى . « وإن ملك » على بناء المجرّد المعلوم من باب ضرب ، أو على بناء المفعول من التفعيل ، و ربما يحمل التعجب هنا على المجاز إظهاراً لغرابة الأمر وعظمه فانه محلّ التعجب ، وأما التعجب حقيقة فلا يكون إلا عند خفاء الأسباب . وهي لم تكن مخفية عليه ﷺ .

١٦- ك : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن سنان ، عن صالح بن عقبة ، عن عبدالله بن محمد الجعفي ، عن أبي جعفر ﷺ قال : أحق خلق الله أن يسلم لما قضى الله عز وجل من عرف الله عز وجل ، ومن رضي بالقضاء أتى عليه القضاء وعظم الله أجره ، ومن سخط القضاء مضى عليه القضاء وأحبط الله أجره (١) . بيان : « أن يسلم » بفتح الهمزة بتقدير الباء أي بأن يسلم على بناء التفعيل و يحتمل الافعال « بما قضى الله » أي من البلايا والمصائب وتقدير الرزق و أمثال ذلك مما ليس فيه اختيار « وعظم الله أجره » الضمير راجع إلى القضاء ، فالمراد بالأجر العوض على طريقة المتكلمين لا الثواب الدائم ، و يحتمل رجوع الضمير إلى « من » فالأجر يشملهما أي ثواب الرضا وأجر القضاء أو الأعمّ منهما أيضاً فإن الصفات الكمالية تصير سبباً لتضاعف أجر سائر الطاعات أيضاً .

وكذا قوله ﷺ : « أحبط الله أجره » يحتمل الوجوه وقيل : يحتمل أن يكون المراد به إحباط ثواب الرضا وإحباط أجر القضاء أيضاً ، ويؤيد الأول ما روي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثواب المؤمن من ولده إذا مات الجنة صبر

أولم يصبر .

١٧-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الإيمان أربعة أركان : الرضا بقضاء الله والتوكّل على الله ، و تفويض الأمر إلى الله ، والتسليم لأمر الله (١) .
بيان : « الإيمان أربعة أركان » أي مركّب منها أوّله هذه الأربعة ، و عليها بناؤه و استقراره فكأنّه عينها .

١٨-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن بعض أشياخ بني النجاشي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رأس (٢) طاعة الله الصبر ، والرضا عن الله فيما أحبّ العبد أو كره ، و لا يرضى عبد عن الله فيما أحبّ أو كره إلاّ كان خيراً له فيما أحبّ أو كره (٣) .

بيان : « رأس طاعة الله » أي أشرفها أو ما به بقاؤها ، فشبه الطاعة بانسان و أثبت له الرأس ، في القاموس : الرأس معروف وأعلام كلّ شيء وسيّد القوم ، و في بعض الروايات « كلّ طاعة الله » .

« فيما أحبّ » أي العبد مثل الصحة والسعة والأمن « أو كره » كالسقم والضيق « إلاّ كان » أي ما قضاه الله بقريضة المقام فإنّ الرضا عن الله هو الرضا بقضائه وإرجاعه إلى الرضا بعيد والرضا به لا ينافي الفرار عنه والدعاء لدفعه لأنّهما أيضاً بأمره و قضائه سبحانه .

١٩-٥ : عن العدّة ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن حمّاد ، عن ابن مسكان عن ليث المراديّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ أعلم الناس بالله أرضاهم بقضاء الله عزّ وجلّ (٤) .

توضيح : يدلّ على أنّ الرضا بالقضاء تابع للعلم والمعرفة ، و أنّه قابل للشدّة والضعف مثلهما ، و ذلك لأنّ الرضا مبنيّ على العلم بأنّه سبحانه قادر

(١) الكافي ج ٢ ص ٤٧ . (٢) وفي بعض النسخ : كلّ طاعة الله .

(٣-٤) الكافي ج ٢ ص ٦٠ .

قاهر عدل حكيم لطيف بعباده لا يفعل بهم إلاّ الأُصلح ، وأنّه المدبّر للعالم ، وبيده نظامه ، فكذلك كان العلم بتلك الأمور أتمّ ، كان الرضا بقضائه أكمل وأعظم . وأيضاً الرضا من ثمرات المحبّة ، والمحبّة تابعة للمعرفة ، فبعد حصول المحبّة لا يأتي من محبوبه إليه شيء إلاّ كان أحلى من كلّ شيء .

٢٠- ٣٠ : عن العدّة ، عن البرقيّ ، عن يحيى بن إبراهيم ، عن عاصم بن حميد ، عن الثماليّ ، عن عليّ بن الحسين عليه السلام قال : الصبر والرضا عن الله رأس طاعة الله ، و من صبر و رضي عن الله فيما قضى عليه فيما أحبّ أو كره لم يقض الله عزّ وجلّ له فيما أحبّ أو كره إلاّ ما هو خير له (١) .

بيان : مضمونه موافق لحديث بعض الأُشياخ ، فإنّ قوله عليه السّلام : « و من صبر و رضي » الخ المراد به أنّ الصبر والرضا وقعا موقعهما فإنّ المقضيّ عليه لا محالة خير له ، لأنّه إذا لم يصبر و لم يرض لم يكن خيراً له ، و لو حمل على هذا الوجه واعتبر المفهوم يحتمل أن يكون الرضا سبباً لمزيد الخيريّة ، ولو لم يكن إلاّ الأجر المترتب على الصبر والرضا لكفى في ذلك مع أنّه قد جرّب أنّ الراضي بالسوء من القضاء تنبّد حاله سريعاً من الشدّة إلى الرخاء .

و قيل : لا بدّ من القول بأنّ المفهوم غير معتبر ، أو القول بأنّ ما قضاه الله شرّاً له لفقده أجر الصبر والرضا ، أو في نظره ، بخلاف الصابر والراضي ، فإنّه خير في نظرهما و في الواقع .

٢١- ٣٠ : عن العدّة ، عن سهل ، عن البنزطيّ ، عن صفوان الجمّال ، عن أبي الحسن الأوّل عليه السلام قال : ينبغي لمن عقل عن الله أن لا يستبطئه في رزقه ، و لا يتهمه في قضائه (٢) .

٢٢- ٣٠ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمّد ، عن المنقريّ ، عن عليّ بن هاشم بن البريد ، عن أبيه قال : قال عليّ بن الحسين عليه السلام : الزهد عشرة أجزاء

(١) الكافي ج ٢ ص ٦٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٦١ .

أعلى درجة الزهد أدنى درجة الورع ، و أعلى درجة الورع أدنى درجة اليقين و أعلى درجة اليقين أدنى درجة الرضا (١) .

بيان : يدل على أنّ للزهد في الدنيا و ترك الرغبة فيها مراتب تنتهي أعلاها إلى أدنى درجات الورع ، أي ترك المحرّمات والشبهات ، و له أيضاً مراتب تنتهي أعلاها إلى أدنى درجات الرضا بقضاء الله ، فهو أعلى درجات القرب والكمال .

٢٣-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، عن علي بن أسباط عمّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : لقي الحسن بن علي عليه السلام عبدالله بن جعفر فقال : يا عبدالله كيف يكون المؤمن مؤمناً و هو يسخط قسمه و يحقر منزلته والحاكم عليه الله ، و أنا الضامن لمن لم يهجمس في قلبه إلاّ الرضا أن يدعوا الله فيستجاب له (٢) .

توضيح : « كيف » للانكار « مؤمناً » أي كاملاً في الايمان مستحقاً لهذا الاسم « و هو » الواو للحال « يسخط قسمه » القسم بالكسر و هو النصيب أو بالفتح مصدر قسمه كضربه أو بكسر القاف و فتح السين جمع قسمة بالكسر مصدراً أيضاً و على الأوّل الضمير البارز راجع إلى المؤمن و على الأخيرين إمّا راجع إليه أيضاً بالاضافة إلى المفعول ، أو إلى الله .

« و يحقر منزلته » الضمير راجع إلى المؤمن أيضاً أي يحقر منزلته التي أعطاه الله إياها بين الناس ، في المال والعزّة وغيرهما ، و قيل : أي منزلته عندالله لأنّه تعالى جعل ذلك قسماً له لرفع منزلته ، فتحقير القسم السبب لها تحقير لها و ما ذكرنا أظهر ، و يمكن إرجاعه إلى القسم أو إلى الله بالاضافة إلى الفاعل « والحاكم عليه الله » الواو للحال ، و ضمير عليه للمؤمن أو للقسم ، و قيل : « الحاكم » عطف على « منزلته » والله بدل عن الحاكم أي ويحقّر الحاكم عليه ، وهو الله لأنّ تحقير حكم الحاكم تحقير له ، ولا يخفى بعده . وفي القاموس : هجمس الشيء في صدره يهجمس خطر بباله أو هو أن يحدث نفسه في صدره مثل الوسواس و يدلّ

على أن الرضا بالقضا موجب لاستجابة الدعاء .

٢٢-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن ابن سنان ، عمن ذكره
عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : بأي شيء يعلم المؤمن بأنه مؤمن ؟ قال :
بالتسليم لله ، والرضا فيما ورد عليه من سرور أو سخط (١) .
بيان : بأنه مؤمن أي متصف بكمال الايمان « بالتسليم لله » أي أحكامه وأوامره
ونواهيه « فيما ورد عليه » أي من قضاياه وتقديراته .

١٢٠

(باب)

(اليأس من روح الله ، والامن من مكر الله)

الايات : الاعراف : أفأمنوا مكر الله فلا يأمن مكر الله إلا القوم
الخاسرون (٢) .

هود : و لئن أذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه إنه ليؤس كفور
ولئن أذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح فخور
إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير (٣) .

يوسف : يا بني اذهبوا فتحسبوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح
الله إنه لا يأس من روح الله إلا القوم الكافرون (٤) .

الحجر : قالوا بشرناك بالحق فلا تكن من القانطين قال و من يقنط من
رحمة ربه إلا الضالون (٥) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٦٢ .

(٢) الاعراف : ٩٩ .

(٣) هود ١٠ - ١١ .

(٤) يوسف : ٨٧ .

(٥) الحجر : ٥٥ و ٥٦ .

أسرى : وإذا أنعمنا على الانسان أعرض ونآى بجانبه وإذا مسه الشر كان يؤسا (١).

الشعراء : إن هذا إلا خلق الأولين وما نحن بمعدّين (٢).

و قال تعالى : أتتركون فيما ههنا آمين (٣).

و قال : فأسقط علينا كسفاً من السماء إن كنت من الصادقين (٤).

العنكبوت : والذين كفروا بآيات الله ولقائه أولئك يئسوا من رحمتي (٥).

و قال تعالى : فما كان جواب قومه إلا أن قالوا ائتنا بعذاب الله إن كنت من

الصادقين (٦).

الروم : وإذا أذقنا الناس رحمة فرحوا بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت

أيديهم إذا هم يقنطون (٧).

و قال تعالى : وإن كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين (٨).

المؤمن : يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الأرض إلى قوله تعالى : وقال

الذي آمن يا قوم إنني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب إلى قوله : يا قوم إنني

أخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ما لكم من الله من عاصم (٩).

السجدة : وإن مسه الشر فيؤس قنوط (١٠).

الطور : وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سحاب مريكم (١١).

تفسير : «رحمة» أي نعمة «ثم نزعناه» أي سلبناه منه «إنه ليؤس» شديد

(١) أسرى : ٨٣ . (٢) الشعراء : ١٣٨ و ١٣٩ .

(٣) الشعراء : ١٤٦ . (٤) الشعراء : ١٨٧ .

(٥) العنكبوت : ٢٣ . (٦) العنكبوت : ٢٩ .

(٧) الروم : ٣٦ . (٨) الروم : ٤٩ .

(٩) المؤمن : ٢٩-٣٣ .

(١٠) السجدة : ٤٩ .

(١١) الطور : ٤٤ .

اليأس قنوط من أن تعود إليه تلك النعمة المنزوعة ، قاطع رجاءه من سعة فضل الله « كفور » عظيم الكفران لنعمه « و لكن أدقناه نعماء بعد ضراء مستنه » كصحة بعد سقم ، و غنى بعد عدم ، و في اختلاف الفعلين نكتة لا تخفى « ليقولن ذهب السيئات عني » أي المصائب التي ساءتني وأحزنتني « إنه لفرح » أشرط مغتر بها « وفخور » على الناس بما أنعم الله عليه ، قد شغله الفرح والفخر عن الشكر والقيام بحقها .

١- مع : عن الصادق عليه السلام ناقلًا عن حكيم : اليأس من روح الله أشدُّ بردًا من الزمهرير (١) .

٢- ها : عن الحسين بن علي بن محمد ، عن أحمد بن محمد المقرئ ، عن يعقوب بن إسحاق ، عن عمر بن عاصم ، عن معمر بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي عثمان النهدي ، عن جندب الغفاري أن رسول الله ﷺ قال : إن رجلاً قال يوماً : والله لا يغفر الله لفلان ، قال الله عز وجل : من ذا الذي تألى على أن لا أغفر لفلان ، فأنى قد غفرت لفلان وأحبطت عمل المتألى بقوله : لا يغفر الله لفلان (٢) .

٣- نوادر الراوندي : قال : قال رسول الله ﷺ : يبعث الله المقتنطين يوم القيامة مغلبة وجوههم ، يعني غلبة السواد على البياض ، فيقال لهم : هؤلاء المقتنطون من رحمة الله تعالى (٣) .

(١) معاني الأخبار : ١٧٧ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٥٧ .

(٣) نوادر الراوندي ص ١٨ .

١٢١

(باب)

﴿كفران النعم﴾

الآيات : يونس : و إذا مسّ الانسان الضرّ دعا لجنبه أو قاعداً أو قائماً
فلما كشفنا عنه ضرده مرّ كأنّ لم يدعنا إلى ضرّ مسّه كذلك زين للمسرفين ما
كانوا يعملون (١) .

و قال سبحانه : و إذا أذقنا الناس رحمة من بعد ضرّاء مستنهم إذا لهم مكر
في آياتنا قل الله أسرع مكرراً إنّ رسلنا يكتبون ما تمكرون ؕ هو الذي يسيّركم
في البرّ والبحر حتّى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها
ريح عاصفٌ و جائهم الموج من كلّ مكانٍ وظنّوا أنّهم أُحيط بهم دعوا الله
مخلصين له الدين لئن أنجينّا من هذه لنكوننّ من الشّاكرين ؕ فلما أنجينهم
إذا هم يبيغون في الأرض بغير الحقّ يا أيّها الناس إنّما بغيكم على أنفسكم متناع
الحياة الدّنيا ثمّ إلينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون (٢) .

هود : و لئن أذقنا الانسان منّا رحمة ثمّ نزعناها منه إنّهُ ليؤسّ كفور ؕ
ولئن أذقناه نعماء بعد ضرّاء مسته ليقولنّ ذهب السيئات عني إنّهُ لفرحٌ فخور ؕ
إلاّ الذين صبروا و عملوا الصّالحات أوّلئك لهم مغفرةٌ و أجرٌ كبير (٣) .
ابراهيم : ألم تر إلى الذين بدّلوا نعمت الله كفراً و أحلّوا قومهم دارالبوارى
جهنّم يصلونها و بئس القرار (٤) .

و قال تعالى : و إن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها إنّ الانسان لظلومٌ كفّار (٥) .
النحل : وما بكم من نعمة فمن الله ثمّ إذا مسّكم الضرّ فاليه تجأرون ؕ

(٢) يونس : ٢١ - ٢٣ .

(١) يونس : ١٢ .

(٤) ابراهيم : ٢٩ و ٢٨ .

(٣) هود : ٩ - ١١ .

(٥) ابراهيم : ٣٤ .

ثمَّ إِذَا كُشِفَ الضَّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يَشْرُكُونَ ✽ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فُسُوفَ تَعْلَمُونَ (١) .

و قال تعالى : والله فضلٌ بعضكم على بعض في الرزق فما الذين فضلوا برادِّي رزقهم على ما ملكت أيما نهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجحدون إلى قوله تعالى : أفتالباطل يؤمنون و بنعمة الله هم يكفرون (٢) .

و قال تعالى : يعرفون نعمة الله ثمَّ ينكرونها و أكثرهم الكافرون (٣) .
و قال تعالى : و ضرب الله مثلاً قريةً كانت آمنةً مطمئنةً يأتيتها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون (٤) .
أسرى : و إذا مستكم الضَّرُّ في البحر ضلَّ من تدعون إلَّا إِيَّاه فلما نجيتكم إلى البرِّ أعرضتم و كان الإنسان كفوراً ✽ أفأنتم أن يخسف بكم جانب البرِّ أو يرسل عليكم حاصباً ثمَّ لا تجدوا لكم و كيلاً ✽ أم أمنتُم أن يعيدكم فيه تارةً أخرى فيرسل عليكم قاصفاً من الريح فيغرقكم بما كفرتم ثمَّ لا تجدوا لكم علينا به تبيعاً (٥) .

الكهف : و اضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعنابٍ و حففناها بنخل و جعلنا بينهما زرعاً ✽ كلتا الجنتين آتت أكلها و لم تظلم منه شيئاً و فجرنا خلالهما نهراً ✽ و كان له ثمر فقال لصاحبه و هو يحاوره أنا أكثر منك مالاً و أعزُّ نفراً ✽ و دخل جنته و هو ظالم لنفسه قال ما أظنُّ أن تبید هذه أبداً ✽ و ما أظنُّ الساعة قائمةً و لئن رددت إلى ربِّي لأجدن خيراً منها منقلباً ✽ قال له صاحبه و هو يحاوره أكفرت بالذي خلقك من ترابٍ ثمَّ من نطفةٍ ثمَّ سَوَّاكَ رجلاً ✽ لكننا هوالله ربِّي و لا أشرك بربِّي أحداً ✽ و لولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوةَ إلَّا بالله إن ترن أنا أقلُّ منك مالاً و ولداً ✽ فعسى ربِّي أن يؤتين

(١) النحل : ٥٣ - ٥٥ .

(٢) النحل : ٧١-٧٢ . (٣) النحل : ٨٣ .

(٤) النحل : ١١٢ . (٥) أسرى : ٦٧ - ٦٩ .

خيراً من جنتك و يرسل عليها حساباً من السماء فتصبح صعيداً زلقاً ☪ أو يصبح
 ماؤها غوراً فلن تستطيع له طلباً ☪ و أحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق
 فيها و هي خاوية على عروشها و يقول ياليتني لم أشرك بربّي أحداً ☪ و لم تكن
 له فئة ينصرونه من دون الله و ما كان منتصراً ☪ هنالك الولاية لله الحقّ هو خير
 ثواباً و خير عقاباً (١) .

الحج : و هو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم إنّ الانسان لكفور (٢) .
العنكبوت : فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم
 إلى البرّ إذا هم يشركون ☪ ليكفروا بما آتيناهم وليتمتعوا فسوف يعلمون إلى
 قوله تعالى : أقبالباطل يؤمنون و بنعمة الله يكفرون (٣) .

الروم : و إذا مسّ الناس ضرّ دعوا ربّهم منيبين إليه ثمّ إذا أذاقهم منه
 رحمةً إذا فريق منهم بربّهم يشركون ☪ ليكفروا بما آتيناهم فتمتعوا فسوف
 تعلمون (٤) .

و قال تعالى : ولئن أرسلنا ريحاً فرأوه مصفرةً لظلّوا من بعده يكفرون (٥) .
لقمان : ألم تر إلى الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم من آياته إنّ
 في ذلك لآيات لكلّ صبار شكور ☪ و إذا غشيهم موجٌ كالظلل دعوا الله مخلصين
 له الدين فلما نجاههم إلى البرّ فمنهم مقتصدٌ و ما يجحد بآياتنا إلاّ كلّ ختارٍ
 كفور (٦) .

سبا : لقد كان لسبأ في مسكنهم آية جنتان عن يمين و شمالٍ كلوا من رزق
 ربّكم واشكروا له بلدة طيبة و ربّ غفور ☪ فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم
 و بدّلناهم بجنتيهم جنتين ذواتي كلّ خبطٍ و أثلٍ و شيءٍ من سدرٍ قليلٍ ☪
 ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي إلاّ الكفور ☪ و جعلنا بينهم و بين القرى

(١) الكهف : ٣٢ - ٤٤ .

(٢) الحج : ٦٦ .

(٣) العنكبوت : ٦٥ - ٦٧ .

(٤) الروم : ٣٣ - ٣٤ .

(٥) الروم : ٥١ .

(٦) لقمان : ٣١ - ٣٢ .

التي باركنا فيها قرى ظاهرة وقد رنا فيها السير سيرا فيها لياالي وأيتاماً آمين ✽
فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا وظلموا أنفسهم فجعلناهم أحاديث ومزقناهم كل ممزق إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور (١) .

الزمر : إن الله لا يهدي من هو كاذب كفار (٢) .

و قال تعالى : وإذا مس الإنسان ضر دعا ربه منيباً إليه ثم إذا خوله نعمة نسي ما كان يدعو إليه من قبل وجعل الله أنداداً ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار (٣) .

السجدة : لا يسألم الإنسان من دعاء الخير وإن مسه الشر فيؤس قنوط ✽
و لئن أذقناه رحمة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا
و لنذيقنهم من عذاب غليظ ✽ و إذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه
و إذا مسه الشر فذو دعاء عريض (٤) .

حمعق : و إننا إذا أذقنا الإنسان رحمة فرح بها و إن تصبهم سيئة بما قدّمت أيديهم فإن الإنسان كفور (٥) .

الدهر : إننا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً ✽ إننا أعتدنا للكافرين سلاسل وأغلالاً وسعيراً (٦) .

عبس : قتل الإنسان ما أكفره ✽ من أي شيء خلقه ✽ من نقطة خلقه
فقدّره ✽ ثم السبيل يستره ✽ ثم أماته فأقبره ✽ ثم إذا شاء أنشره ✽ كلاً أمّا يقض ما أمره (٧) .

العاديات : إن الإنسان لركنود لكنود (٨) .

(٢) الزمر : ٣ .

(٤) السجدة : ٢٩-٥١ .

(٦) الدهر : ٢٠ .

(٨) العاديات : ٦ وهذا الباب لم يخرج أحاديثه .

(١) سبأ : ١٥-١٩ .

(٣) الزمر : ٨ .

(٥) الزورى : ٢٨ .

(٧) عبس : ١٧-٢٣ .

كلمة الناشر :

بسمه تعالى

الحمد لله ربّ العالمين ، والصلاة والسلام على رسوله محمد وآله
الطيبين الطاهرين المعصومين .

و بعد : فقد منّ الله العزيز علينا - بفضله وإِنعامه - حيث
اختارنا للقيام بنشر تراث أهل البيت عليهم الصلاة والسلام و منها
هذه الموسوعة الكبيرة الفدّة التي لم ينسج على منوالها و لم يعمل
على شاكلتها ، نسأل الله العزيز أن يوفّقنا لهذه الخدمة المرضيّة
إنّه وليّ التوفيق .

ولقد يسّر الله إنجاز عدتنا بانتشار أجزاء البحار متوالياً فخرج
بعون الله وله الشكر - حتّى الآن - أحد وعشرون جزءاً من غرر
أجزاء البحار و سينشر سائر أجزائها غير المطبوعة على هذا النمط
والله وليّ التوفيق .

مدير المكتبة الاسلاميّة

الحاج السيد اسماعيل الكتّابجي و اخوانه

كلمة المصحح :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله - و الصلاة والسلام على رسول الله ، و على آله
أمناء الله .

و بعد : فقد تفضل الله علينا - و له الفضل و المن - حيث
اختارنا لخدمة الدين وأهله ، و قيضنا لتصحيح هذه الموسوعة الكبرى
و هي الباحثة عن المعارف الاسلامية الدائرة بين المسلمين : أعني
بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار عليهم الصلوات
والسلام .

و هذا الجزء الذي نخرجه إلى القراء الكرام هو الجزء
السادس من المجلد الخامس عشر ، و قد اعتمدنا في تصحيح الأحاديث
و تحقيقها على النسخة المصححة المشهورة بكمباني ، بعد تخريجها
من المصادر و تعيين موضع النص من المصدر ، و قابلنا مع ذلك تنمة
الجزء الثاني على النسخة الوحيدة من نسخة الأصل لخزانة كتب الجبر
الفاضل حجة الاسلام الحاج الشيخ حسن المصطفوي دام إفضاله ، و قد
قدّمنا في مقدّمة الجزءين السابقين - ٦٧ و ٦٨ - شطراً مما يتعلق بمعرفة
هذه النسخة ، و يرى القارئ - بين يديه - صورة فتوغرافية منها وهي
الصفحة التي يتبدء بها هذا المجلد .

نسأل الله العزيز أن يوفّقنا لادامة هذه الخدمة المرضيّة
بفضله و منته .

باب فضل الفقر والفقراء وحبهم وحمايتهم والعناية بالفقر وقواب الأرام الفقراء وعقابهم استهان بهم ٥

[illegible]

۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ای فرزندِ بام

فهرس

ما فى هذا الجزء من الابواب

- ٩٤ - باب فضل الفقر والفقرء و حبهم و مجالستهم والرضا بالفقر
و ثواب إكرام الفقراء ، و عقاب من استهان بهم ٥٦ - ١
- ٩٥ - باب الفناء والكفاف ٦٨ - ٥٦
- ٩٦ - باب ترك الراحة ٦٩ -
- ٩٧ - باب الحزن ٧١ - ٧٠

الجزء الثالث

(أبواب)

الكفر و مساوى الاخلاق

- ٩٨ - باب الكفر و لوازمه وآثاره و أنواعه و أصناف الشرك ١٠٣ - ٧٤
- ٩٩ - باب أصول الكفر و أركانه ١٢٤ - ١٠٤
- ١٠٠ - باب الشك في الدين ، والوسوسة ، وحديث النفس ، وانتحال الدين ١٣٠ - ١٢٤
- ١٠١ - باب كفر المخالفين والنصاب و ما يناسب ذلك ١٥٦ - ١٣١
- ١٠٢ - باب المستضعفين والمرجون لأمر الله ١٧١ - ١٥٧
- ١٠٣ - باب النفاق ١٧٢ - ١٧٢
- ١٠٤ - باب المرجئة والزيدية والبنريّة والواقفية و سائر فرق أهل الضلال و ما يناسب ذلك ١٨٩ - ١٧٨

- ١٠٥ - باب جوامع مساوي الأُخلاق ٢٠١ - ١٨٩
- ١٠٦ - باب شرار الناس ، وصفات المنافق والمرائي والكسلان
- ١٠٧ - باب لعن من لا يستحق اللعن ، و تكفير من لا يستحقه ٢٠٢ - ٢٠٨
- ١٠٨ - باب الخصال التي لا تكون في المؤمن ٢٠٩ - ٢١٢
- ١٠٩ - باب من استولى عليهم الشيطان من أصحاب البدع و ما ينسبون إلى أنفسهم من الأكاذيب وأنها من الشيطان ٢١٦ - ٢١٣
- ١١٠ - باب عقاب من أحدث ديناً أو أضلّ الناس و أنه لا يحمل أحد الوزر عمّن يستحقه ٢٢٢ - ٢١٦
- ١١١ - باب من وصف عدلاً ثمّ خالفه إلى غيره ٢٢٦ - ٢٢٢
- ١١٢ - باب الاستخفاف بالدّين و أهله ، والنهائون بأمرالله ٢٢٨ - ٢٢٦
- ١١٣ - باب الاعراض عن الحقّ والكذب به ٢٣٢ - ٢٢٨
- ١١٤ - باب الكذب و روايته و سماعه ٢٦٣ - ٢٣٢
- ١١٥ - باب استماع اللغو والكذب والباطل والقصة ٢٦٥ - ٢٦٤
- ١١٦ - باب الرياء ٣٠٥ - ٢٦٥
- ١١٧ - باب استكثار الطاعة والعجب بالأعمال ٣٢٢ - ٣٠٦
- ١١٨ - باب ذمّ السمعة والافتراء بمدح الناس ٣٢٤ - ٣٢٣
- ١١٩ - باب ذمّ الشكاية من الله ، و عدم الرضا بقسم الله والتأسّف ٣٣٦ - ٣٢٥
- بمافات
- ١٢٠ - باب اليأس من روح الله ، والأمن من مكرالله ٣٣٨ - ٣٣٦
- ١٢١ - باب كفران النعم ٣٤٣ - ٣٣٩

﴿رموز الكتاب﴾

ب	: لقرب الاسناد .	ع	: لملل الشرائع .	لد	: للبلد الامين .
بشا	: لبشارة المصطفى .	عا	: لدعائم الاسلام .	لى	: لامالى الصدوق .
تم	: لفلاح السائل .	عد	: للمعائد .	م	: لتفسير الامام العسكري (ع) .
نو	: لثواب الاعمال .	عدة	: للعدة .	ما	: لامالى الطوسى .
ج	: للاحتجاج .	عم	: لاعلام الورى .	محص	: للتحصيل .
جا	: لمجالس المفيد .	عين	: للعيون والمحاسن .	مد	: للعدة .
جش	: لفهرست التجاشى .	غر	: للفرز والدرر .	مص	: لمصباح الشريعة .
جع	: لجامع الاخبار .	غط	: لنبيه الشيخ .	مصبا	: للمباحين .
جم	: لجمال الاسبوع .	غو	: لغوى اللثالى .	مع	: لمعانى الاخبار .
جنة	: للجنة .	ف	: لتحف العقول .	مكا	: لمكارم الاخلاق .
حة	: لفرحة الفرى .	فتح	: لفتح الابواب .	مل	: لكامل الزيارة .
ختص	: لكتاب الاختصاص .	فر	: لتفسيرات بن ابراهيم .	منها	: للمنهاج .
خص	: لمنتخب البصائر .	فس	: لتفسير على بن ابراهيم .	مهج	: لمهج الدعوات .
د	: للعدد .	فض	: لكتاب الروضة .	ن	: لميون اخبار الرضا (ع) .
سر	: للسرائر .	ق	: للكتاب المتيق الفروى .	نبه	: لتنبيه الخاطر .
سن	: للمحاسن .	قب	: لمناقب ابن شهر آشوب .	نجم	: لكتاب النجوم .
شا	: للارشاد .	قبس	: لقبس المصباح .	نص	: للكفاية .
شف	: لكشف اليقين .	قضا	: لقضاء الحقوق .	نهج	: لنهج البلاغة .
شى	: لتفسير المياشى .	قل	: لاقيال الاعمال .	نى	: لنبيه النعمانى .
ص	: لقصص الانبياء .	قيه	: للدرود .	هد	: للهداية .
صا	: للاستبصار .	ك	: لاكمال الدين .	يب	: للتهذيب .
صبا	: لمصباح الزائر .	كا	: للكافى .	يج	: للخرائج .
صح	: لمصحفة الرضا (ع) .	كش	: لرجال الكشى .	يد	: للتوحيد .
ضا	: لفقه الرضا (ع) .	كشف	: لكشف الغمة .	ير	: لبصائر الدرجات .
ضوء	: لضوء الشهاب .	كف	: لمصباح الكفعمى .	يف	: للطرائف .
ضه	: لروضة الواعظين .	كفر	: لكفر جامع الفوائد و	يل	: للفنائل .
ط	: للمراط المستقيم .	تاويل	: لآيات الظاهرة	ين	: لكتايب الحسين بن سعيد
طا	: لآمان الاخطار .	مما	: مما .	او	: لكتابه والنوادر .
طب	: لطب الائمة .	ل	: للخصال .	يه	: لمن لا يحضره الفقيه .